

ار
ارطغرل سنجانی نائب الشرعی
محمد رشدی

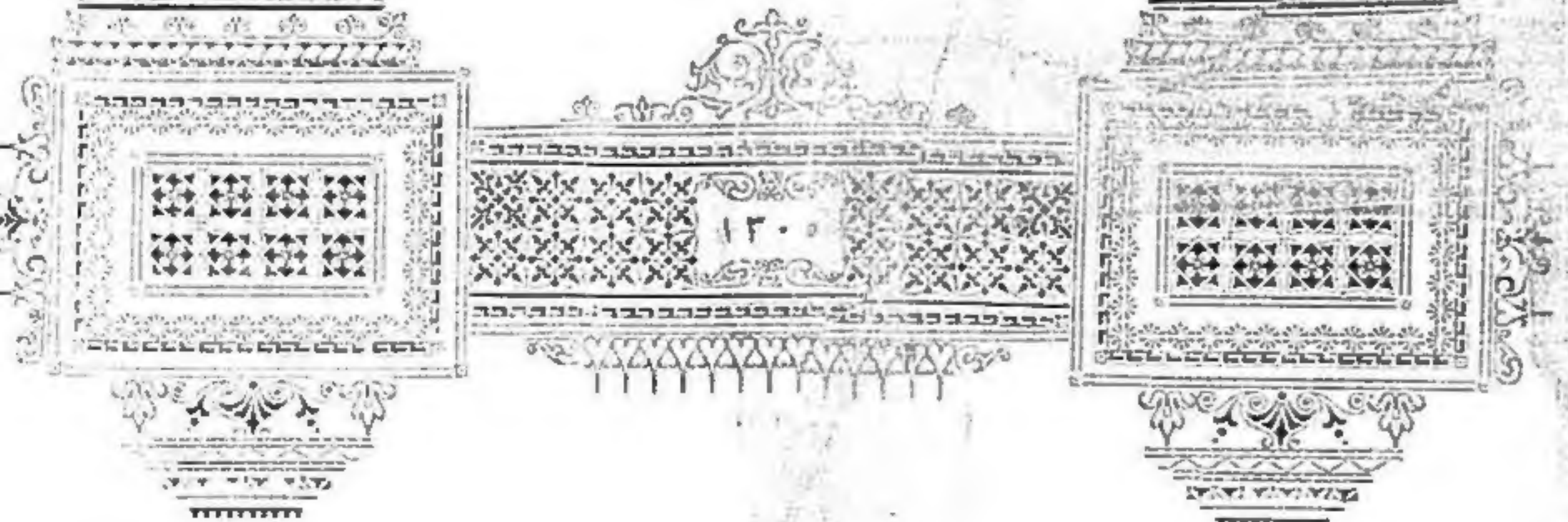
حکام مشکلات

فی
المسائل المهمات

معارف عمومیہ نظارت جلیہ سنک فی ۱۷
صفر الحیر سنہ ۳۰۴ تاریخ و ۸۶۲
نومرولو رخصتنامہ سیلہ طبع اولنمشدر

بروسہ دہ

فرائضجی زادہ مطبعہ سی



2693
اسی
لندو مولودہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل السؤال منع الاحكام لعالم الانسان و اساساً للفتاوى و معرفة الحلال والحرام في البيان . و به شرف الانسان عما سواه من العوالم والحيوان . كيف لا وهو الركن الاعظم لاكتساب الفضائل والفواضل والعرفان و لشرفه تكرر ذكره في نيف و تسعين موضعاً من القرآن . و وفق لمن احبه من عباده الخوض في دقائق العلوم . والهمهم استباط خفايا كنوز الادلة من الخصوص والعموم . حتى شرح صدورهم ليراد السؤال والجواب ويسر لهم فهم الفحوى و دليل الخطاب . واشهد ان لا اله الا هو وحده لا شريك له هو العليم الوهاب . واشهد ان سيدنا و مولانا محمداً عبده ورسوله الذي لولاه ماسح على خواطرننا حقايق السنة والكتاب . صلى الله عليه وعلى اله واصحابه وازواجه واصهاره وانصاره ومحبيه واشياعه صلاة وسلاماً دائماً الى يوم الحشر والمآب (اما بعد) فيقول العبد الفقير الى ربه الهادي في زمان نيابة قضاء ماردين (محمد رشدي) ابن العلامة الفاضل والصالح الجيهذا الكامل الحاج عمر افندي المدرس بناحية ارخوى غفر الله له ولوالديه واحسن اليهما و اليه لما كان العلم بجزاً واسعاً و صرف الهممة والفهم والادراك في اكتساب فرائده للدارين نافعاً وكانت هذه الاسئلة واجوبتها من جملة ما افاض الله على قلبي وفتحت بيها اكمام ضمائري و لبي ببركة استاذي العالمين السامعين الفاضلين المحققين المدققين احدهما (شوكت افندي) استاذي في الظاهر و ثانيهما شريكه (طاهر افندي) استاذي في علم الباطن ولشهرتهما في (دار السعادة) استغيت عن ذكر نعوتهما ومنافقتهما الجلية رضى الله وارضاهما ونفعا ببركتهما في حياتهما وبعد وفاتهما وبركة استاذي الذي علمنا زماناً العلوم الآلية وهو الفاضل المدقق ثابت افندي غفر عنه ووالديه وحين تصويب اسلوبها وتمييز ترتيبها آراء بعض الفضلاء اراد وضعها في الاوراق خوفاً من ضياعها وليتفع بها الخلايق في الآفاق و (تقول) تحديداً بنعمة الله تعالى وامتثالاً لقول فخر الكتاب عليه افضل الصلوات واتم التسليمات (ليس منا من لم يتباطم بالعلم) وقوله عليه السلام (من كتم علماً يعلمه الجم يوم القيمة باجم من نار) ان رسالتنا هذه لم تبق مشكلا الا وحلته ولا مفصلا الا وكشفته ولا محملاً الا وفصلته ولا مغلقا الا وفتحته

فذلك

(في المسائل المهمة)

فلذلك ناسب ان نسميها (بحل المشكلات في المسائل المضللات) عسى ان تكون لنا ذخراً للخلاص والنجاة من العذاب والدركات وينفع بها اخواننا في الحيات و بعد الممات انه على ما يشاء قدير وبالاجابة جدير ولما تيسر لي اتمام هذا الكتاب باشرت بالدعاء لمن ايده الله بالسلطنة العظمى والخلافة الكبرى وشيد ملكه بجنود لا تحصى يحفظونه عما يخاف من بين يديه ومن خلفه بامر ربه الاعلى و يرفع مكانه يوم الدين في اعلى واعانه في السياسة بالصدارة و وكلاته وفي الدين بالمشيخة وعلمائه من التجاء الى لطف جناحه يجله مكاناً عالياً ومن اعرض عنه لم يجد له ولياً ولا نصيراً السلطان (عبد الحميد) خان خلد الله ملكه وسلطانه وافاض على العالمين بره واحسانه فاول ما ابتدأ و تقول متوكلين عليه في الفروع والاصول (ان قيل) هل يزيد عمر الانسان وينقص ام لا « قلت » لا يزيد عمر الانسان ولا ينقص الا في اللوح وصورته ان يكتب فيه ان حج فلان او غزا فعمره اربعون سنة وان حج وغزا ستون سنة فاذا جمع بينهما فبلغ ستين فقد عمر واذا افرد احدهما فلم يتجاوز به الاربعون فقد نقص عن عمره الذي هو الغاية واليه اشار صلى الله عليه وسلم بقوله (ان الصدقة والصلة تعمران الديار وتزيدان في الاعمار) واما قوله تعالى (فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) فهو عند حضور الاجل فاما قبل ذلك فيجوز ان يزداد وينقص () يقول الفقير فيلزم لنا ان نجتمع انواع العبادات كي يطول عمرنا في الدنيا وينفع في الآخرة هذا غاية التحقيق في هذا الباب (ان قيل) هل كان الموت عيداً للمؤمنين وخسراً للكافرين « قلت » نعم لان الكفار انكروا الحشر والنشر فاذا ماتوا وقعوا في الحشر ان بخلاف المؤمنين لان الموت يكون لهم عيداً « . » و سرورا

في المتوى

خلق در بازار يكسان مى روند آن يكى در ذوق و ديكر در دمنده
همچنان در مرك وزنده ميرويم نيم در خسران و نيم . خسرويم
(ان قيل) هل يجوز تكليف مالا يطاق « قلت » جوزه البعض بدليل قوله تعالى (ان الذين كفرو سواء عليهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون) فانه تعالى اخبر عنهم بانهم لا يؤمنون وامرهم بالايمان فلو آمنوا وقع الخلاف في

(ان قيل) كم صنف الانسان « قلت » ثلثة الاول المؤمنون الذين اخلصوا دينهم لله واوطأت قلوبهم السليم واثاني الكافرون الذين محصوا الكفر ظاهراً و باطناً والثالث المنافقون الذين آمنوا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم وهذا الصنف اخبث الكفرة وابغضهم لله جاحدون بالقلب كاذبون باللسان لقوله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار فظهر مما قررنا ان من ادعى الايمان وخالف قلبه لسانه بالاعتقاد لم يكن مؤمناً لان من تقوه بالشهادتين فارغ القلب عما يوافقه او ينافيه لم يكن مؤمناً واما كذب ابراهيم عم وثلاث مواضع هذا ربي بل فعليه كبيرهم ان سقيم فتعريض لا كذب و الاسمى كذباً لمشايدته له صورة (*) قال حسن يحيى في حواشي المراقب ان معنى قوله تعالى لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون لا يستطيعون تغييره

ذهب اهل السنة على ان الزواب فضل من الله وعده به فقي به من غير وجوب لان الخلف في النوع نقص شأنه وعلى ان العقاب عمل من الله لان الكل ملوكه يتصرف كما يشاء ولا يعد الخلف في النوع نقصاً بل مدح به عند العقلاء كذا في المواقف نعم ما اراده الله تعالى

كلامه تعالى وهو محال والحق ان التكليف بالمتع لذاته جائز عقلا غير واقع بخلاف التكليف بالمتع لغيره كالذي تعلق علمه تعالى بعدم وقوعه فانه جائز وواقع اتفاقا .

(ان قيل) اي قوم تقوم القيمة عليهم « قلت » على شرار الخلق روى ان الله تعالى يبعث رجلاً يمانية فلا تدع احداً في قلبه مثقال ذرة من الايمان الا قبضته ثم يبق شرار الناس مائة عام لا يعرفون ديناً وعليهم تقوم الساعة وهم في اسواقهم يتبايعون فعلى العبدان يتدارك المال بقصر الآمال .

قال السعدى

تو غافل در اندیشه سود و مال كه سرمایه عمر شد پایمال
غبار هوى چشم عقلت بدوخت شمس هوى كشت عمرت بسوخت
خبردارى اى استخوان قفس كه جان تو مرغیست نامش نفس
نكه دار فرصت كه عالم دمیست دمی پیش دانا به از عالمیست

(ان قيل) هل يوجد في الجنة سماع المزمار والاوزار « قلت » لا يوجد ولا يسمعها بل كان فيها سماع القرآن و سماع اصوات الابكار المغنية والاوراق والاشجار ونحو ذلك قال بعض العلماء السماع محرك للقلب يهتج لما هو غالب عليه فان كان الغالب عليه الشهوة والهوى كان حراماً والا فلا . قال بعض الكبار اذا كان الذكر بنعمة لذیذة فله في النفس اثر كما للصورة الحسنة في النظر ولكن السماع لا يتقيد بالنعمة المعروفة في العرف اذ في ذلك الجهل الصرف (ان قيل) ان اهل الجنة يتزاوون بعضهم بعضاً على الاطلاق فهل يتزاوون اهل النار « قلت » ان اهل النار يتزاوون بعضهم بعضاً ولكن على حالة مخصوصة وهي ان لا يتزاو الا اهل كل طبقة مع اهل طبقته ولا يتزاوون اهل طبقة مع اهل طبقة اخرى بخلاف اهل الجنة لانهم يزورون كيف ما يشاؤون حتى يزورون ربهم في كل يوم جمعة في رحال الكافور (ان قيل) ان قوله تعالى « ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون » اشارة الى ان اهل النار لا نعيم لهم من الطعام والشراب والنكاح وغيرها لان النعيم من تجلى الصفات الجمالية وهم ليسوا من اهلها لان حالهم القهر والجلال فهل كان لهم غير ذلك « قلت » قال بعض الكبار اما اهل النار فينامون في اوقات ببركة سيدنا محمد عليه السلام وذلك هو القدر الذي ينالهم

من النعم

من النعم وهذا كلام من طريق الكشف وليس ببعيد اذ قد ثبت في تذكرة القرطبي ان بعض العصاة ينامون في النار الى وقت خروجهم منها ويكون عذابهم لنفس دخولهم في النار فانه عار عظيم وذل كبير الا يرى ان من حبس في السجن كان ذلك عذاباً له بالنسبة الى مرتبته وان لم يعذب بالضرب والقيد ونحوهما والعلم عند الله تعالى كذا في الحق قال بعض الكبار ان الله عباد الا يشغلهم بآبائهم غير شهود مولايم في الجنة كما انهم اليوم مستديمون لمعرفة باي حال من حالاتهم ولا يقدح اشتغالهم باستيفاء حظوظهم من معارفهم فعلى العاقل ان يكون في شغل الطاعة والعبادة لكن محتجب عن المكاشفات والمعانيات فيكون له شغلان شغل الظاهر وهو من ظاهر الجنة وشغل الباطن وهو من باطنها فمن طلبه تعالى لم يضر منه لان عدم الطلب مكابرة له في ربوبيته ومن طلب منه فقط لم ينل لقائه كما قال عليه السلام (يموت المرأ على ما عاش فيه ويحشر على ما مات عليه) (ان قيل) ما الفائدة في الدنيا لمن عمل بما امره الله تعالى وترك ما نهاه « قلت » حفظه الله تعالى عن العدو سواء كان ذلك العدو انساناً او غيره من الحيوان والحشرات المضرة والقضاء الا ترى ان الحاج البكطاش الولى ركب على الاسد وفي يده حية يضرب به في المشى فليل له لم لم يضرك ماركت قال من اتقاد الى امر الله تعالى اتقاد له العدو واليه اشار النبي عليه السلام بقوله (قد اسلم شيطانى)

في السعدى

جو حاكم بفرمان داور بود خدایش نکهبان ویاور بود

يعنى من سلك في طريق الحق حفظه الله تعالى عن البلاء والعدو (ان قيل) ما الحكمة في ذكر الأزواج في قوله تعالى « هم وازواجهم في ظلال على الارائك متكئون » قلت « اشارة الى عدم الوحشة لاهل الجنة لان المنفرد يتوحش ولو في الجنة اذا لم يكن له جليس من معارفه وان كان في اقصى المراتب الا ترى انه عليه السلام لحقته الوحشة ليلة المعراج حين فارق جبريل في مقامه فسمع صوتاً يشابه صوت ابى بكر رضى الله عنه فزالته عنه عليه السلام تلك الوحشة لانه كان يأنس به وكان جليسه في عامة الاوقات ولذا نهى النبي عليه السلام عن ان يبيت الرجل منفرداً في بيت (ان قيل) ما معنى الظل « قلت » المراد ظل اشجار الجنة من نور العرش لئلا يبهز ابصار اهل الجنة فانه اعظم من نور الشمس قيل

ارادة نامد لا تخف عنها واما ما اراده الله تعالى ان يفعل العبد برغبته واختياره ابتلاء له ففي عدم جواز تخلفه بحث ظاهر (كذا في الجلي

«*» قال بعض الفضلاء في المواقف ان سعادة الارواح والابدان لا يجمع في الحياة الدنيا لان الانسان مع استغراقه في تجلى انوار عالم الغيب لا يمكنه الانتفاع بالذات الجسمانية وكذا العكس ويجمع في الحياة الآخرة لان ارواح البشرية ضعيفة في هذا العالم فاذا فارقت بالموت واستمدت من عالم القدس وانظاهرة قويت وكملت فاذا اعيدت الى الابدان مرة ثانية كانت قوية قادرة على الجمع بين الامرين

من نور قناديل العرش كذا في حواشي ابن الشيخ وقيل كناية عن الراحة كما قال عليه السلام (السلطان ظل الله في الارض) ان قيل (ليس لاهل الجنة الجوع فكيف قال الله تعالى (لهم فيها فاكهة) قلت « للتلذذ لا لدفع الم الجوع » (ان قيل) ليس في الجنة طلب فكيف قال الله تعالى (لهم ما يدعون) من السرور « قلت » ليس معناه انهم يدعون لانفسهم شيئاً فيستجاب لهم بعد الطلب بل معناه لهم ذلك فلا حاجة الى الدعاء كما اذا سألك احد شيئاً فقلت لك ذلك وان لم تطلبه ويحيى الادعاء بمعنى التمني فالمعنى ولهم ما يتمنون (ان قيل) ان عداوة ابيس لابن آدم اشد من آدم ام لا « قلت » عداوة ابن آدم اشد منه لان ابن آدم خلقوا من ماء والماء منافر للنار بخلاف آدم لانه خلق من التراب اليابس فيجوز الجمع بين التراب والنار في الجملة فينبى للانسان ان يجنب عنه (ان قيل) الى اى شيء اشار الله تعالى بقوله (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) الى قوله (وان اعبدوني هذا صراط مستقيم) قلت « الى كمال راقته وغاية مكرمه لابن آدم اذ يعاتبهم يوم القيمة معاتبه الحبيب للحبيب ومناحة الصديق للصديق [٥] » والى انه تعالى يكرمهم ويحبهم عن عبادة الشيطان لكمال رتبهم واحتصاص قربتهم بالخضرة وغاية ذلة الشيطان منها وقال الجيد الحى من كان حياته بحياة خالقه لا من تكون حياته ببقاء نفسه ومن كان بقاءه ببقاء نفسه فانه ميت في وقت حياته ومن كان حياته بربه كان حياته حقيقة عند وفاته لانه يصل بذلك الى رتبة الحياة الاصلية ولذا قال الله تعالى (لينذر من كان حياً) وان كان الانذار علماً لانه المتفجع به فللغافلين وميتاء القلوب لا يتأثر نصيحة المرسل والواعظ والحال ان البارز الاشهب انما يصيد الصيد الحى ومما قررنا ظهر سر قوله تعالى (لكم دينكم ولي دين) وان كانت منسوخة وتكاسل العلماء في زماننا هذا قال البقل رب قلب ميت احياء بحمالة بعد موته بحمالة وذلك يدل على قدرته بالبعث (ان قيل) هل يتجس الانسان بالموت « قلت » قال ابو حنيفة يتجس لانه دموى الا انه يطهر بالغسل كرامة له وتكره الصلاة عليه في المسجد انتهى يقول الفقير فظهر من هذا سبب غسل الميت والصلاة عليه خارج المسجد وقال الشافعى واحمد لا يتجس به ولا تكره الصلاة عليه فيه وعن مالك خلاف والاظهر الطهارة واما الصلاة عليه في المسجد فالمشهور

[٥] كناية عن الاب لولده عند ظهور الغضاء بانه الم اقل لك لا تذهب الى تلك الطريق بل الى ذلك

من مذهبه كراهتها كقول ابى حنيفة قال في المواقف لا يجوز في اثبات انه يعدم الله الاجزاء البدنية ثم يعيدها او يفرقها ويبعد فيها التأليف لان في قوله تعالى (كل شيء هالك الا وجهه) لا يرجح احد الاحتمالين لان هلاك الشيء كما يكون باعدام اجزائه يكون ايضا بتفريقها وابطال منافعتها انتهى وقال الحق انه تعالى اعاده باعادة اجزائه الاصلية وصفاته الحاملة فيها سواء كان المتبدأ قد فنى بتفريق اجزائه الاصلية وبطلان منافعتها او قد فنى بجميع اعضائه وصار نفيها محضاً وعدمها صرفاً لانه قادر على ايجاده لقوله تعالى (قل يحياها الذى انشاها اول مرة) الآية [٥] ان قيل (هل كان نقلاً للميت عند موته قراءة سورة (يس) او كونها موجودة عنده « قلت » نعم قال بعض الصالحين لما دفن بعض الموتى وانصرف الناس سمع صوتاً ثم خرج من القبر كلب اسود فقال الشيخ الصالح ويحك اى شيء انت فقال انا عمل الميت قللى فهذا الضرب فيك ام فيه قال في وجدت عنده سورة (يس) فحالت بينه وبينى وضربت وطردت (ان قيل) اى آية تدل على كون الناس صافاً عند اداء الصلاة بالجماعة « قلت » قوله تعالى (والصافات صفاً) وكان عمر ابن الخطاب رضى الله عنه اذا اراد ان يفتح الناس بالصلاة يقول استووا تقدم يا فلان تأخر يا فلان ان الله تعالى يرى لكم بالملائكة اسوة يقول (والصافات صفاً) انتهى وعادات الملائكة للعبادة في السماء يتراجون في الصف ولذا اقسم الله سبحانه بالملائكة الذين يصفون للعبادة في السماء بقوله (والصافات صفا ان الهكم لواحد) وفي الآية بيان شرف الملائكة حيث اقسم بهم وفضل الصفوف والشيطان يقف في فرجة الصف فلا بد من التلاحق والانضمام والاجتماع ظاهراً وباطناً (ان قيل) كيف يحترق الشيطان اذا صعد في السماء لاجل سرقة الحوادث عن الملائكة بالشهاب الناقب لقوله تعالى (فاتبعه شهاب ثاقب) اى لحق الشيطان شعلة نار ساطعة مضى في الغاية مع انه خلق من النار « قلت » ان الشيطان ليس من النار الصرفة كما ان الانسان ليس من التراب الخالص مع ان النار القوية اذا استولت على الضعيفة استهلكتها وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في نفر من اصحابه اذ رمى بنجم فاستنار فقال عليه السلام (ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية) فقالوا بموت عظيم او بولد عظيم فقال (انه لا يرمى لموت احد ولا لحياة ولكن

[٥] واعلم ان الانسان اما معترف بنبوة نبياً عم اولاً والثانى اما معترف بها في الجملة وهم اليهود والنصارى واما غير معترف بها اصلاً وهو اما معترف بانقاد الخنار وهم البراهمة اولاً وهم الدهرية على اختلاف اصنافهم ثم انكارهم له عم اما عن عباد كافي جهل وغيره وهم محد في اعذاب اجاعاً رانا عن اجتراد كالجاسط واعتبرى وهم اخذوا اختلافاً والاول اما محطى في عقائده المتعلقة باصول الدين ارباً والثانى امان يكون اعتقاده من برهان وهو ناج اشافاً واما عن تقليد وهو في السجدة اختلاف والاول انه من اهل القبلة فمن لم يكن علماً بنبوته عم بادتها مفصلة ولا اجلاً وكان مقلداً محضاً لم يكن مصداقاً حقيقة فلا يكن ناجياً واما حكم النبي عليه السلام الاعراض ونجاته فكان انه علماً بنبوته علماً اجمالياً وتفصيلاً في المواقف

الله تعالى اذا قضى امراً يسبحه حملة العرش واهل السماء السابعة يقولون حملة العرش ماذا قال ربكم فيخبرونهم فيستخبر اهل كل سماء اهل سماء حتى ينتهي الخبر الى سماء الدنيا فيتخطف الشيطان (اى الاختلاس) بالسرعة فيرمون بالشهاب الثاقب (فلا ينافى في ما روى منع الشيطان حين بعث النبي لان رجم الشيطان من السماء كان في الجاهلية لكن غلظ المنع وشدد حين بعث النبي عم كما ذكرنا فعلى طالب الحق ان يرمي شيطانه بنور التوحيد والعرفان كيلا يحوم حول جنانه ويكون كالملاء الاعلى في الاشتغال بشأنه (ان قيل) السماء مستديرة ام مبسوطة « قلت » قال الرازي ليس في النصوص ما يدل دلالة قاطعة على كون السماء مبسوطة بل دل دليل الحسنى على كونها مستديرة وهو انه لو كان مستوية لكان اول النهار واوسطه وآخره مستويا وليس الامر كذلك هذا يكفيك دليلا من الادلة (ان قيل) ما الحكمة في سبب هلاك فرعون بالغرق لآبائات سائرة « قلت » جاء جبرائيل في صورة البشر الى فرعون وقال ماجزاء عبد عصي سيده وادعى العلو عليه وقد رباه بانواع نعمه قال جزاءه الغرق قال اكتب لي فكتب له صورة فتوى فلما كان يوم الغرق اظهر الفتوى وقال كنت غريباً بحكمك على نفسك كما في الحق يقول الفقير فظهر من هذا جواز نزول جبرائيل على غير الرسول والانبياء بخصوص المادة (ان قيل) ان صراط الجحيم جسر ممدود على متن جهنم ادق من الشعر واحدة من السيف يعبره اهل الجنة وتزول اقدام اهل النار كما يدل عليه نص قاطع ينطق بحقيقة الصراط وهو قوله تعالى (احشروا الذين ظلموا وازواجهم فاهدوهم الى صراط الجحيم) الضمير للظالمين وازواجهم ومعبودهم فكيف يمكن العبور عليه وان امكن فهو تعذيب للمؤمنين « قلت » الجواب ان الله تعالى قادر ان يمكن من العبور عليه ويسهله على المؤمنين وليس التسهيل على المنكرين والظالمين حتى ان من المؤمنين من يجاوزه كالبرق الخاطف ومنهم كالريح الهابة ومنهم كالجواد الى غير ذلك (ان قيل) مادأب اهل الدنيا « قلت » انهم يلقون ذنب بعضهم على بعض ويدفعون عن انفسهم ويتبرؤن اعراض الاخوان من تهمة الذنوب ويتهمون انفسهم بها كما كان عيسى عليه السلام اذ ارى رجلاً قد سرق شيئاً يقول له اسرقت فيقول لا والذي لا اله الا هو

(ان قيل) ما الحكمة في تأخير الرجم الى وضع الرجل على امرأة اقرت انه من الزنا « قلت » ان تسلط الحاكم على ذاتها باقرارها لاعلى ما في بطنها

فيقول عيسى عليه السلام (صدقت وكذبت عيناى) ان قيل (كم شئ يحجب على العاقل تركه والانتقال منه الى شئ آخر « قلت » من سبعة اشياء الى سبعة اخرى « الاول » من الانكار الى الاقرار « والثاني » من الشك الى اليقين [*] « والثالث » من الكبر الى التواضع « والرابع » من الباطل الى الحق « والخامس » من الفانى الى الباقي « والسادس » من الشرك الى التوحيد « والسابع » من الرياء الى الاخلاص سئل على رضى الله عنه ما علامة المؤمن قال اربع ان يطهر قلبه من الكبر والعداوة وان يطهر لسانه من الكذب والغيبة وان يطهر قلبه من الرياء والسمعة وان يطهر جوفه من الحرام والشبهة سئل حسن البصرى عن خبر من قال لا اله الا الله دخل الجنة قال لمن عرف حدها وادى حقها

في الحق

هر كرا از خدا بود تأييد نشود كار او بجز توحيد

(ان قيل) اكل الطعام والشراب والفواكه في الجنة أهو لاجل القوة ام لمجرد التلذذ « قلت » لمجرد التلذذ لالقوة لان اهل الجنة مستغنون عنها لكون خلقهم على حالة تقتضى البقاء فهي محكمة مخفوظة من التحلل المحوج الى البدل بخلاف خلقه اهل الدنيا فانها على حالة تقتضى الفناء وهي ضعيفة محتاجة الى ما يحصل به القوام (ان قيل) اى شئ كان بين المرأ وبين الجنة و اى شئ كان بين المرأ وبين النار « قلت » في الاول المكراه وفي الثاني الشهوات لان الجنة حفت بمكروهاتنا وحفت النيران بشهواتنا وحجاب الجنة صعب خرقه وحجاب النار سهل لاهله والعياذ بالله (ان قيل) ان شجرة الزقوم كانت في الجحيم لقوله تعالى (انها شجرة تخرج في اصل الجحيم) فنبتها في قعرها واغصانها ترفع الى دركاتها فكيف لم تحرق بالنار كسائر الاشجار « قلت » ان شجرة الزقوم خلقت من عنصر النار فلا تحرق بها كما ان السمك لما يولد في الماء لم يغرق وان الطيور لما خلقت من الهواء لم تستطع واكل الزقوم يؤتى الالم والكدر كما ان اكل نعم الجنة يؤتى اللذة والسرور (ان قيل) كم مدار العبودية « قلت » مدار العبودية على ستة اشياء « الاول » التعظيم فمن ذكر التعظيم يهيج الاخلاص « والثاني » الحياء فمن ذكر الحياء يكون على خطرات قلبه حافظاً « والثالث » الخوف فمن ذكر الخوف يتوب من الذنوب ويأمن المهالك « والرابع »

[*] (ان قيل) ما معنى اليقين « قلت » هو العلم بالشيء بعد ان كان صاحبه شكاً فيه ولذلك لا يوصف به العلم القديم ولا العلوم الذرورية فلا يقال يقين الله تعالى كذا ولا يقين ان ذلك اكبر من الجنة

الرجاء فمن ذكر الرجاء يسارع الى الطاعة « والخامس » المحبة فمن ذكر المحبة تصفوله الاعمال « والسادس » اليهية والتسليم فمن ذكر الهيبة يدع التملك والاختيار ويكون تابعاً في ارادته الى ارادة الله تعالى ولا يقول الا سمعنا واطعنا

مزن زجون وجرادم كه بنده مقبول قبول كرد بجان هر سخن كه جانان كفت (ان قيل) ما معنى قول الجزاء من جنس العمل « قلت » ان كان العمل خيراً فيرى العامل جزاءه خيراً وان شراً فيراه شراً [قال في كتاب السعدى] كان رجل وزيراً عمله لا يخلو عن اذى الناس والشر في مدة عمره ف ضرب يوماً لرجل صالح بحجر في رأسه ولم يكن للصالح مجال انتقام منه لرتبته ووجاهته فحمل الحجر معه فبالامر المتندر غضب الملك على ذلك الوزير يوماً فالتقاء في بئر كان يسجن فيه المغضوب عليهم فسمع الرجل الصالح به فجاء والى تلك الحجر التي كان قد ضربه بها على رأسه فقال الوزير من انت وما هذه الحجر ولم ضربت بها فقال انا ذلك الرجل الذي ضربتني ظملاً في اليوم الفلانى والحجر هي تلك وما هذا الا من ظلمك للعباد اذ ليس لك شفقة على احد من عباد الله تعالى مدة عمرك في حال سرورك فكيف تطلب العون من الناس في حال مصيبتك واليه اشار صلى الله عليه وسلم بقوله (من رحم رحم) (ان قيل) ما السبب الظاهر لحراب الملك « قلت » ان السلطان اذا ترك نظره لرعيته كان سبباً لحراب مملكته الا ترى ان نوشروان قال لولده في حالة النزاع يا ولدى لا تنظر الى راحتك وانظر الى راحة رعيتك يقول الفقير لا ينبغي للانسان ان يخاف من الرجل الشجاع الخائف من الله تعالى بل ممن لا يخاف منه تعالى لان من لا يخاف منه تعالى لا يخلو عن الفساد (ان قيل) اى آية تدل على ان الافعال مخلوقة لله تعالى مكتسبة للعباد حسبما قاله اهل السنة والجماعة وبالاكتساب يتعلق الثواب والعقاب « قلت » قوله تعالى (وما تعملون) حكاية عن ابراهيم عم في قوله تعالى (قال اتعبدون ما تنحتون والله خلقكم وما تعملون) ونعم ما قال الجامى

فيل ما خواه زشت خواه نكو
يك بىك هست آفریده او
نيك وبد كچه مقتضای قضاست
اين خلاف رضا وآن برضاست

ان

واعلم ان جانب الثواب ارجح فلا يلزم خلوا المكلف عن العقاب والثواب عند التساوى لجواز التفضل بالثواب عندنا فلذا لا ينال اراهل الاعراف خلد في الاعراف

(ان قيل) ما الحكمة في لقاء ابراهيم عليه السلام في النار بكسره الاصنام مع ترك المجازات عليه بنوع آخر « قلت » هذه معجزة ظاهرة قاهرة لاعداؤه فانهم كانوا يعبدون النار والشمس والنجوم كما يعبدون الاصنام ويعتقدون وصف الربوبية لها فاراهم الحق انها لا تنضر الا باذن الله تعالى وفي الخبر ان نمرود لما شاهد النار كانت على ابراهيم برداً وسلاماً قال ان ربك اعظم تقرب اليه بقرا بين فذبح تقرباً اليه آفاً كثيرة فلم ينفعه لاصرارهم على اعتقاده وعمله وسوء حاله

قال الجامى

ان حكيمك زجهل واستكبار كفت بالطبع محرق آمد نار

ولا يعلم ان الطبع على الاشياء مسخر من جانب الله تعالى وعن ارادة الله تعالى (ان قيل) ما معنى الفناء في الله وموتوا قبل ان تموتوا وهل كانت الاشارة بذلك في القرآن « قلت » نعم في قصة ابراهيم عليه السلام حيث اخذ الله تعالى من ابراهيم المال تحقيقاً للتوحيد الاول وابتلاء بذبح الولد تحقيقاً للتوحيد الثاني وابتلاء بحمسه حين رمى به في نار نمرود تحقيقاً للتوحيد الثالث فظهر هذا كله فناؤه في الله وبقائه بالله ولقائه في الله فعليكم بحقيقة التوحيد (ان قيل) هل يجوز النسخ قبل وقوع المأمور به « قلت » جاز قبل الوقوع فان ابراهيم عليه السلام كان مأموراً بالذبح ولم يحصل بل نسخ قبل الوقوع وقصة ابراهيم عم رد وجهة على المعتزلة فان الآية تدل على ان الله تعالى قد يأمر بالشيء ولا يريد فانه تعالى امر ابراهيم عليه السلام بذبح ولده ولم يرد ذلك منه والمعتزلة لا يجوزون اختلاف الامر والارادة وكذا امر نبينا عليه السلام بتبليغ الاحكام للامة ولم يرد كلهم ان يكونوا مؤمنين كابي جهل وغير ذلك (ان قيل) ما الحكمة في التكاليف الشاقة على الانسان « قلت » لكسر الشهوة والغرور وان ينال بالعواقب روى بلسان الفارسي وانا اترجمه راي النحل نملا يحمل حبة ويجمع في داره بالمشاغل والمشتقة فقال ايها النمل ما هذه المشتقة وهذا الجمع زيادة مما يكفيك والحال ان طمعى ومشرى الذ ولا يبق في دارى الا ما يكفينى وطار بعد هذا القول مغروراً وجلس على لحم فقطع رجله بضرب القصاب واخذ النمل رجله وجاء عند النحل وقال رب شهوة ساعة اورئت صاحبها

(ان قيل) ان كون احياء الموتى وعذابه والقبر مخالف للعقل لا ترى شخصاً يطلب ويبقى مصلواً الى ان تذهب اجزأوه ولا شاهد فيه احياء وابلغ منه من اكلته السباع وتفرقت اجزأوه في بطونها وابلغ منه من احرق وزرى اجزأوه في لرياح شملاً وجنوا « قلت » لا بعد في رد الحياة الى اجراء الميت سواء كان مدلولاً او مأكلاً او محروقاً وان لم يكن ذلك مشاهداً لنا الا ترى ان نبيا عليه الصلوة والسلام رأى جبريل عم وهو بين اظهر اصحابه والحال انه مستور عنهم ورؤية المقر بين ما يبرر لابرار يكفى عنده في الاعتقادات مع ان خوارق العادة غير ممنوعة في مقدور الله تعالى كما لا يخفى

حزنا طويلا وقال النحل فصرت الآن في موضع لا يعلم مكانى وقال النمل من كان بالحرص والشهوة مغروراً لا يعلم مكانه فكان في العقوبة (ان قيل) كيف تجاسر موسى عم ان يأمر ربه لقوله تعالى حكاية عنه عم فارسل الى هارون اى ارسل اليه جبريل واجعله نبيا ولم يقبل امره تعالى فثبت بعالم من غير توقف كما في القرآن وقد علم ان الله تعالى عليم بحاله « قلت » انه عم امتل وقبل ولكنه التمس من ربه العون وكفى بطلب العون دليلا على القبول من غير توقف (ان قيل) هل ينفع على الناس ذكر الله عند العقوبة والبلاء « قلت » ينفع له ذلك ان كان ذا كراً قبل العقوبة وان كان تاركاً قبله لا ينفع قوله تعالى (فلو لا انه) يونس (كان من المسبحين) في بطن الحوت وهو قوله (لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) او من الذاكرين الله كثيراً بالتسبيح مدة عمره اى قبل البلاء (لبث في بطنه الى يوم يبعثون) فلم يلبث لكونه من المسبحين واما فرعون كان طاغياً ناسياً ذكر الله قال الله تعالى (له حين قال امنت بالذى امنت به بنو اسرائيل عند الفرق الآن وقد عصيت قبل فلم ينفعه ذلك) (ان قيل) لم انكر نبوته عليه السلام اشراف قريش بالمقالة الباطلة المذكورة في القرآن « قلت » تكذيبهم ليس الا حسداً على اختصاصه عليه السلام بشرف النبوة من بينهم وحرمانهم منه وقصر النظر على متاع الدنيا وغلطوا في القصر والقياس اما الاول فلان الشرف الحقيقي انما هو بالفضائل النفسانية دون الخارجية واما الثانى فلان قياس نفسه عليه السلام بانفسهم فاسد اذ هو روح الارواح واصل الخليقة فانى يكون هو مثلهم واما صورة الانسان فميراث عام من آدم عم لا تفاوت فيها بين شخص وشخص نعم وجهه عليه السلام كان يلوح منه انوار الجمال بحيث لم يوجد مثله فيما بين الرجال فتم من قال اى حسن سعادته زجيين توهویدا این حسن چه حسنت تقدس وتعالى وهكذا جرى في زماننا في حق اكثر العلماء لانهم اذا رؤوا عالماً ربانياً من ارباب الحقائق لم يفهموها فيجحدون بدل الاغتنام ويقعون في الشك بالقياس الى انفسهم واعلم ان النبوة عطية من الله تعالى يتفضل بها على من يشاء من عباده لا مانع له فانه هو العزيز اى الغالب الذى لا يغالب الوهاب الذى له ان يهب كل من يشاء ونعم من قال في مدحه تعالى

(ان قيل) ما الفرق في المعنى بين قوله تعالى وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل وقوله تعالى ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل « قلت » معنى الاول ان محمداً مقصور على الرسالة لا يتعداها الى التبرى عن الهلاك ومعنى الثانى والله اعلم ان المسيح مقصور على الرسالة لا يتعداها الى اللوهمية واستحقاق العبادة كذا في الجليلي

جون زحال مستحقان آكهى هر چه خواهى هر كرا خواهى دهى
ديكرانرا اين تصرف كى رواست اختيار اين تصرفها تراست

(ان قيل) هل يجوز للواعظ ان يقول رواية مقتل الحسين رضى الله عنه « قلت » ان حجة الاسلام الغزالي رحمه الله يحرم على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسين وحكاياته وما جرى بين الصحابة من التشاجر والتخاصم فانه يهيج بغض الصحابة والظعن فيهم وهم اعلام الدين وما وقع بينهم من المنازعات فيحمل على محامل صحيحة فلعل ذلك الخطاء في الاجتهاد لا لطلب الرياسة او الدنيا كما لا يخفى والحاصل ان معاصي الخواص ليست كمعاصي غيرهم بان يقعوا فيها بحكم الشهوة الطبيعية وانما تكون معاصيهم بالخطاء في التاويل يقول الفقير لا ينبغي للانسان حكاية ما وقع بين العلماء من التخاصمات لما مر آنفاً « ان قيل » كيف تكون متابعة الهوى سبباً للضلال « قلت » لان الهوى يدعو الاستغراق في اللذات الجسمية فيشغل عن طلب السعادة الروحانية التي هي الباقيات الصالحات قال الشيخ لولا الهوى ما سلك احد طريقاً الى الله واعظم جنائيات العبد واقبح خطاياها متابعة الهوى (ان قيل) هل ينفع لنا وجود التكرين والمشركون « قلت » نعم قوله تعالى في سورة الملائكة (ومن كل) اى بحر الملح وبحر العذب (تأكلون) من السمك (لحماً طرياً) اى شهي الطعم (و تستخرجون) اى من بحر الملح دون العذب (حلية تلبسونها) اى نساءكم يعنى ان المؤمن والمكر وان اتفقا اشتراكهما في بعض الفوائد وبعض الصفات كالسخاوة والشجاعة لكنهما لا يتساويان فيما هو المقصود وهو الفطرة الاصلية لان النفع من بحر الملح لا يلزم كونها عذبا الا بالاجزاء التي تبدل الملوحة الى العذوبة وكذا الحال المتكر بنور الايمان ولان الاشياء تنكشف باضدادها وحصول الذهب بتربية النار (ان قيل) اى آية تدل على وجوب الحكم بالحق والعدل وان لا يميل الحاكم الى احد الخصمين شيئاً من الاشياء « قلت » قوله تعالى لداود عليه السلام (فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله

نص قرآن شنو كه حق فرمود در مقام خطاب يا داود
تادهى ملك را ز عدل اساس حكم را كن بعدل بين الناس

يشه كرده خلاف فرمانرا كشته نائب مناب شيطانرا
حق زشاهان بغير عدل نحواست آسمان وزمين بعدل بناست

(ان قيل) اى شئ يترتب على قارئ القرآن متكبراً وفخراً « قلت » يلزم التعوذ والبغض عنه لقوله عليه السلام (تعوذوا بالله من فخر القراء فانهم اشد فخراً من الجبابرة ولا احد ابغض الى رسول الله من قارئ متكبر ومراء) (ان قيل) اى نبي مات فجاءه « قلت » داود عليه السلام لانه عاش مائة سنة ومات يوم السبت فجاءه ويوم السبت لقومه كيوم الجمعة لنا اتاه ملك الموت وهو يصعد في محرابه اى الغرفة ويترل وقال جئتك لاقبض روحك فقال دعني ازل وارقتي فقال مالى في ذلك من سيل نفدت الايام والشهور والسنون والارزاق فانت بعائش بعدها فسجد داود على مرقة من الدرج فقبض روحه على تلك الحالة (ان قيل) ان موت الفجاءة غير ممدوح فكيف مات فيه وهو من الانبياء « قلت » الفجاءة رحمة للصالحين وتخفيف ورفق بهم اذ هم المنقطعون المستعدون فلا يحتاجون الى الايضاء وتجديد التوبة ورد المظالم بخلاف غيرهم ولذا كان موت الفجاءة من اثار غضب الله على الفاسقين (ان قيل) ما الحكمة في تسليط الشيطان على الانسان « قلت » لمصلحة معاملة عيش الانسان لانه لو لم يكن الشيطان لما عاش احد في الدنيا بل كان مشغولاً بالطاعة لما روى ان سليمان عليه السلام دعا الى الله ليقيد الشيطان فاذن له فقيده وبقى سليمان عليه السلام في المسجد جائماً يومين ولم يبق في السوق تجارة اصلاً بل الناس كلهم مشغولون بالطاعة والعبادة ولا يلتفتون الى معاملة العيش والتجارة (ان قيل) ما اعظم المعجزات لسليمان عليه السلام « قلت » اعظم معجزاته رد الشمس بواسطة الملائكة الى وقت العصر حين فات عليه وقت صلاة العصر فينبغي علينا ان لانقوت صلاة العصر وايضا من معجزات نبينا عليه السلام انه عليه السلام نام في جنب على رضى الله عنه ولم يقم على رضى الله عنه الى اداء صلاة العصر لكيلا يقطع نومه عليه السلام فلما غربت الشمس يقض عن نومه قال على يارسول الله فات صلاة عصرى لطاعتي لك الخوف الايقاظ فجاء جبرائيل ع م وقال يا محمد امرنى الله ان ارد الشمس الى موقع وقت صلاة العصر حتى يصلى على صلاة العصر فرد الشمس حتى وقع شعاعها على حائط المدينة المنورة فصلى

قوله لطاعتي لك وذلك يوهم اطاعة
الخلق خلاف امر الخالق لكن
الطاعة له طاعة لله لحصول
المقصود برد الشمس

على رضى الله عنه تلك الصلاة (ان قيل) ما الحكمة في تحمل الانبياء على البلاء وكيد العدو كما روى عن اسماء بنت ابى بكر رضى الله عنه عن النبي عليه السلام مريوماً على جماعة من قريش فقام واحد منهم وقال يا محمد انت تسب آلهتنا قال عليه السلام (اقول ان المعبود واحد وانتم تعبدون الاصنام على الباطل) تهجموا كافة عليه فاخبر ابو بكر فذهب وقال ويلكم اتقتلون رجلاً ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات « قلت » في الصبر على البلاء سبب في تزايد التجليات كما وقع في نار نمرود

في المتوى

آتش نمرود ابراهيم را صفوت اينه آمد درجلا
جور كفر نوحيان و صبر نوح نوح را شد صقل مرأت روح
رويكش خندان وخوش باد حرج از بي الصبر مفتاح الفرج

(ان قيل) ما معنى مرحبا « قلت » معناه آتيت واسعاً وخيراً كثيراً وفي بعض شروح الحديث التكلم بكلمة مرحبا سنة اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم حيث قال مرحبا يا ام هاني حين ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح وهي بنت ابى طالب اسلمت يوم الفتح ومن ابواب الكعبة باب ام هاني لكون بيتها في جانب ذلك الباب وقد صح انه عليه السلام عرج به من بيتها (ان قيل) من هو ملوك الجنة « قلت » في الحديث ملوك الجنة كل اشعث اغبر اذا استأذنوا في الدنيا لم يؤذن لهم وان خطبوا النساء لم ينكحوا واذا قالوا لم ينصت لقولهم ولو قسم نور احدهم بين اهل الارض لو سعه كذا في انيس (ان قيل) لم سعى آدم بشراً في قوله تعالى (انا خالق بشر من طين) قلت « لانه باشره الحق سبحانه بيديه عند خلقه مباشرة لايقة بذلك الجنب مقدسة عن توهم التشبه فان المباشرة حقيقة هي الافضاء بالبشرتين ولذا كنى بها عن الجماع هذا عند ارباب الحقائق وقال الراغب عبر عن الانسان بالبشر اعتباراً بظهور جلده من الشعر فان البشرة هي ظاهر الجلد بخلاف سائر الحيوانات (ان قيل) شقاوة الشيطان ذاتية ام عارضية « قلت » شقاوته ذاتية لا عارضية وسعادته في البين عارضية لا ذاتية فالعبرة لما هو بالذات لانه مرزوق البداية ومحروم النهاية فالعصاة كلهم في خطر المشية بل الطايعون لا يدرون بما ذايحتم لهم ولقد نظم

حكيم السنائي بالفارسية في التأويلات أي في اسناد جوارح الانسان اليه تعالى

قال

يد او قدرتست و وجه بقاش آمدن حکمش و نزول عطاش
اصبعينش نفاذ حکم و قدر قدمينش جلال و قهر و خطر

والقدرة عام لان الله تعالى خلق ابليس بالقدرة التي خلق بها آدم ولكن شرف آدم باضافة خلقه الى ذاته بقوله تعالى (قال يا ابليس مامنك ان تسجد لما) اي لمن (خلقت بيدي) اي خصصته بخلق اياه كرامة له قال في بحر الحقايق يشير بيدي الى صفتي اللطف والقهر وما من مخلوق الا وهو اما مظهر صفة اللطف او مظهر صفة القهر كما ان الملك مظهر صفة اللطف والسيطان مظهر صفة القهر واما الآدمي فانه خلق مظهر كلتي صفتي اللطف والقهر وبهذا الجامعة كان آدم عم مستحقا لمسجودية الملائكة لان خلق الملائكة والسيطان بصفة واحدة بخلاف آدم عليه السلام لانه خلق بصفتين (ان قيل) ما علامة الشقاوة والسعادة « قلت » علامة السعادة قبول نصائح العلماء مستنداً بأمر الله ورسوله ونهيها وعلامة الشقاوة عدم ذلك لما

في السعدى

چو بختش نكون بود دركاف كن نكرد آنچه نيكانش گفتد كن

(ان قيل) اي شق اختار ابليس حين قال الله تعالى له عند الامتناع عن السجود في قوله تعالى (استكبرت ام كنت من العالين) فالاستفهام للتوبيخ والمعنى اتكبرت من غير استحقاق ام كنت من العالين المستحقين للتفوق والعلو « قلت » اختار شق الثاني لقوله تعالى حكاية عنه قال (انا خير منه) الآية

في المتوى

علت ابليس انا خيرا بدست وين مرض در نفس هر مخلوق هست
كر چه خود را پس شكسته بند او آب صافي دان و سر كين زير جو

لقوله عليه السلام (من تواضع رفعه الله ومن تكبر وضعه الله) فينبغي للانسان ان يكسر نفسه دائماً ويطلب في حالة الكسر والتواضع الراحة لان ابليس اظهر العلو والتكبر وادعى انه مستحق بالتكبر وبرز الدليل بقوله تعالى حكاية

عنه

عنه (خلقتني من نار) الآية فاخرجه الله من الجنة بقوله تعالى (فاخرج منها) والحاصل ان الشيطان لم يعلم ان الشرف يكتسب بطاعة الله ولقد اخطأ العين حيث خص الفضل بما من جهة المادة والعنصر وزل عما هو من جهة الفاعل كما نبه عنه قوله تعالى (لما خلقت بيدي) وما هو من الصورة كما نبه عليه قوله تعالى (وفتخت فيه من روحي) وما هو من جهة الغاية كما نبه عليه بقوله تعالى (وعلم آدم الاسماء) ولذلك امر الملائكة بالسجود له حين ظهر لهم انه اعلم منهم بما يدور عليه امر الخلافة في الارض وان له خواص ليست لغيره يقول الفقير وفيه اشارة الى ان الاختيار بالاصل والنسب هو كاختيار ابليس بخلق من النار التي يشبه الشمس والقمر المضئ للعالم بخلاف الارض لانها مظلمة ولا يعلم ان ما حصل من النار كان فخاراً وما حصل من الارض كان نباتاً واشجاراً وحياتاً والحاصل ان طبيعة النار مهلكة وطبيعة الارض تعطي الحياة واعلم ان المشابهة التي ذكرها ابليس بقوله تعالى حكاية عنه قال (انا خير منه) الخ انما هي على سبيل التعت والافتمتاعه عن السجود لا آدم انما كان عن كبر وكفر ومجرد اباء وحسد ومع ذلك ان ما ذكره فهو باطل بوجوه « الاول » ان النار طبعها فساد بخلاف التراب « والثاني » النار طبعها الحدة وطبع التراب السكون وحصول ارزاق الحيوانات بخلاف النار لان حرارته يجلب الغلاء والقحط « والثالث » النار مفتقرة الى التراب وليس بالتراب فقر اليها وكان مطلقاً لها وان النار وان كان لها نفع في الجملة الا ان الشر غالب على النفع والوجوه في ذلك كثيرة كما ذكره

اسماعيل الحقي في تفسيره

اي خاك چه خوش طينت دارى كلهاي لطيفست در كل دارى

وفي الآية الواردة في حق ابليس اشارة الى ان اهل الدعوى والانكار لا يدركون فضل الانبياء والاولياء والعلماء الى ابد الآباد ولا يرون انوار الجمال والجلال عليهم فلا يذوقون حلاوة الوصال بل يخاطبون من جانب رب العزة بالطرد والابعاد ونعم من قال بالفارسية

مزن ز چون و چرا دم که بنده مقبول قبول کرد بجان هر سخن که جانان گفت

(ان قيل) هل ينبغي ان يغضب السلطان العادل برعيته « قلت » يغضب كغضب الاب على اولاده كما في السعدى (ان قيل) اسيف الشجاع يخرب الملك ام نفس المظلوم « قلت » نفس المظلوم اشد من سيف الشجاع

قال السعدى رحمه الله

خراي ككند مرد شمير زن نه چندان كه دود دل پيره زن
(ان قيل) هل ينبغي الظلم لاهل القدرة على الضعيف « قلت » لا لان القوى والضعيف سواء عند الله في يوم القيامة بل الضعيف محترم عند الله تعالى

كما في السعدى

كه فردا بداور برد خسروى كدائي كه پشت نيرزد جوى
(ان قيل) كيف يكون الشكر بمقابلة المال « قلت » بذله واحسانه الى المحتاجين لا بالقول لان مجرد القول بالشكر لا يؤدي حق اداء الشكر بل يؤدي بعد البذل والاحسان اليهم

كما في السعدى

جوانمرد و خوشخوى بخشنده باش چو حق بر تو باشد تو بر خلق باش
(ان قيل) ما معنى قوله على رضى الله عنه لو كشفت الغطاء ما ازدادت يقينا « قلت » يعنى لو رفع الحجابات عن احوال الآخرة من حشر ونشر وثواب وعقاب ونعيم وجحيم لا يزداد على اليقين ذرة بل كان على ما كان قبل رفع الحجابات وهذا ايمان الاكمل كمل رضى الله عنه لان في حقه ما حصل في عين اليقين واعلم ان الكفار يؤمنون بعد الموت بالقرآن وبما اخبر به وليكن لا يقبل ايمانهم (ان قيل) لم لم يقبل ايمان الكافر بعد الموت [هـ] ويقبل قبله والعاصي المؤمن تقبل توبته قبل الموت ويفر بعد الموت قبل التوبة بمشيئة الله تعالى « قلت » ان الكافر في حال كفره اجنبي والعاصي في حال عصيانه عارف بربه والكافر اذا اسلم ينتقل من درجة الاجانب الى درجة المعارف والعاصي اذا تاب ينتقل من درجة المعارف الى درجة الاجاء فلا بد من التوبة والتوحيد قبل الموت حتى يزول التهديد والوعيد ويظهر الوعد والتأييد (ان قيل) هل يلزم للانسان ان يجتنب عن الفعل القبيح ولو دفعه « قلت » نعم لان الفعل القبيح

ولو

[*] بان لا يغفر بعده قبل التوبة

ولو وقع دفعه يزيل ما حصل بمدة كثيرة من الاوصاف المدوحه [هـ] الا ترى ان ظهور نعل القبيح ولو دفعه عن صديقك يغضبك عليه

كما في السعدى

بيا نام نيكوى پنجاه سال كه يك نام زشتش كند باعمال
يقول الفقير فينبني للحكام ان يجتنبوا عن اخذ الرشوة ولو دفعه لان هذه الصفته صفة السائل المجبر الذي هو من اراذل الناس (ان قيل) ما الفرق بين قوله تعالى (انا انزلنا اليك الكتاب بالحق) وبين قوله تعالى (انا انزلنا عليك الكتاب) قلت « الاول تكليف الاخلاص في العبودية والثاني تخفيف الا ترى ان قوله تعالى (وما انت عليهم بوكيل) اى لست بمسؤول عنهم يدل على التخفيف (ان قيل) ما الحكمة في قوله عليه السلام (انا سيد ولد آدم ولا فخر) قلت « اشارة الى ان الفخر كان بالعبودية لله تعالى ولا فخر بغير الله تعالى ولذا قال الله تعالى (فاعبد الله مخلصاً له الدين) اى حال كونك مخلصاً له الطاعة لا لغيره فان الدين الطاعة كما في الجلالين الاخلاص ان يقصد العبد نيته وعمله الى خالقه لا يجعل ذلك لغرض من الاغراض من شوائب الشرك والرياء لقوله عليه السلام (لا يقبل الله عملاً فيه مقدار ذرة من رياء)

زعمر اى پسر چشم آخر مدار چو درخانه ديد باشى بكار
يعنى لا تنظر الى النير غير الخالق ولو بيد الجيب سكت سما لكان السم بيده يتايب

آن دل كه تو سوختى ترا شكر كند و آن خون كه تو ريختى بتو فخر كند
(ان قيل) ما يقول المشركون اذا سئناهم عن خالق السموات والارض وعن سبب عبادة الاصنام « قلت » قالوا (الله خالق السموات والارض) انما نعبدهم ليقربونا الى الله لقوله تعالى (والذين) اى المشركين (اتخذوا) اى عبدوا (من دونه) اى حال كونهم متجاوزين الله وعبادته (اولياء) اى الاصنام حال كونهم قائلين (ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى) اى تقربا (ان الله يحكم بينهم فيما فيه يختلفون) بان المشرك في النار والموحد في الجنة وذكر الشيخ عبد الوهاب الشعراني ان اصل وضع الاصنام انما كان من

[*] ولا يعيد قبل التوبة والندامة

قوة التنزيه من العلماء الاقدمين فانهم نزهوا الله عن كل شيء وامروا بذلك التنزيه عامتهم فلما رأوا ان بعض عامتهم صرح بالتعطيل وضعوا لهم الاصنام وكسوها بالديباج والحلي والجواهر وعظموها بالسجود وغيره ليتذكروا بها الحق الذي غاب عن عقولهم وغاب عن اولئك العلماء

قال مولانا جامي

كرجان بدهد سنك سیه لعل نكردد باطنت اصلی چه كند بدكهر افتاد

(ان قيل) ما اماراة الموحدين والمقربين « قلت » قبول دعوة الانبياء والايمان بهم وبما انزل عليهم من الكتب ومخالفة الهوى والعبادة على وفق الشرع لاعلى وفق الطبع لان من طبع ابليس السجود لله ولما امر بالسجود (ابى واستكبر وكان من الكافرين) بعد ان كان من الملائكة المقربين وكذلك حال الفلاسفة ممن لا يتابع الانبياء منهم ويدعى معرفة بانواع العلوم واصناف الطاعة والعبادات بالطبع لا بالشرع ومتابعة الهوى لا بأمر المولى فيكون حاصل امره ما قال الله تعالى (وقدمننا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً) (ان قيل) ان قوله تعالى (خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها) يفيد ان خالق حواء بعد خلق ذرية آدم وليس الامر كذلك « قلت » هذا يفيد اذا عطف كلمة ثم على خلقكم واما اذا عطف على صفة نفس واحدة محذوفة فلا يفيد ذلك فالغنى خلقكم من نفس واحدة خلقها ثم جعل منها زوجها فشفعها وفيه اشارة الى ان الله خلق الانسان من نفس واحدة هي الروح وخلق منها زوجها وهو القاب فانه خالق من الروح كما خلقت حواء من ضلع آدم فالله تعالى متفرد بهذا الخلق مطلقاً فينبغي ان يعرف بلا اشراك (ان قيل) هل يقولون بان كفر الكافر قد رضى الله للكافر « قلت » ان الله تعالى خلق كفر الكافر ولم يرضه له لانه تعالى يدفع الكفر عن الكافر ببعث الرسل لكيلا يكون للكفرة حجة وخلق ايمان المؤمن ورضيه له وهو مالك الملك على الاطلاق لان ارادته تعالى في الازل فلذا لم يتغير حكمه في الابد اى في الازل فارتفع النزاع الواقع في هذا البحث بين العلماء ونحن اهل السنة نقول ان الله تعالى مرید الخير والشر ولكن لا يرضى بالكفر والفسوق فان الرضاء يتعلق بالحسن من الافعال دون القبح فرد قول اهل الاعتزال لكونه غير ملائم لحكمة

في الازل

في الازل وتكلف بعض اهل الاصول فقال ان الله تعالى لا يرضى بكون الكفر حسناً وديننا لانه تعالى لا يرضى وجوده وهو حسن ولا يخلقه وهو حسن وعلى هذا معنى قوله تعالى (والله لا يحب الفساد) وقوله تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) (ان قيل) هل ينبغي سمع القبول والرضاء حين من قال في حق الغير طعناً « قلت » لا لان من طعنه له يظهر انه عدوه والاعتماد على كلام العدو ظلم صريح

كما في السعدى

بسمع رضا مشنو ايدای کس وکر گفته آید بغوراش برس
يقول الفقير لا ينبغي للانسان ان يعامل معاملة الزجر للآخر قبل الصبح فاذا لم يقبل يجوز بما يناسب لان التأمل والصبر ممدوح (ان قيل) ما الحكمة في عدم رضاه تعالى بكفر عباده « قلت » رحمة عليهم لاجل منفعتهم ودفع مضرتهم لا لتضرره به تعالى ولا يلزم منه عدم الارادة اذ ليس في الارادة ما في رضا نوع من استحسان فان الله تعالى مرید الخير والشر ولكن لا يرضى بالكفر والفسوق كما مر آنفاً

اگر جز بحق می رود جاده ات در آتش فشاند سجاده ات
اگر جانب حق نداری نگاه بکوی بروز اجل آه و آه

في المتنوى

بنده می نالد بحق از درد نیش صد شکایت می کند از رنج خویش
که از و اندر کزیزی در خلا استعانت جویی از لطف خدا
در حقیقت دوستانه دشمنند کز حضورش دور و مشغولت کنند

قال الحسين من نسي الحق عند العوافي لم يحب الله دعائه عند المحن والاضطراب ولذا قال عليه السلام لعبد الله بن عباس رضى الله عنهما (تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة) (ان قيل) اى شيء ينبغي للانسان في حال الدعاء والتضرع « قلت » ينبغي ان يطلب في الدنيا من المال ما يكتفيه ولا ينبغي كثيراً منه لان الله تعالى ان اجابه اماته لان كثرة النعمة في الآخرة لا في الدنيا لما ذكر في الاخبار ان رجلاً قال لموسى عليه السلام (ادعوا الله ان يرزقني ما لا فدا ربه فاوحى الله

اليه) ياموسى اقبلا سألت ام كثيراً قال يارب كثيراً قال فاصبح الرجل اعمى فنادى على موسى فتلقياه سبع فقلاه فقال موسى يارب سألتك ان ترزقه كثيراً فاكله السبع فاوحى الله اليه يا موسى انك سألت له كثيراً وكل ما كان في الدنيا فهو قليل فاعطيتك الكثير في الآخرة فطوبى لمن ابغض الدنيا وما فيها وعمل للآخرة والمولى قبل دنو الاجل فينبغي للانسان ان يكون بين الخوف والرجاء يرجو رحمة ربه ويحذر عذابه لتقصيره في عمله ثم الرجا اذا جاوز حده يكون امنا والخوف اذا جاوز حده يكون يأسا فكل منهما معصية فوجب ان يعتدل كما قال الله (لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا) ان قيل (هل يعد عبادة حكم الحاكم بين الخصمين بلا غرض ولا نكول عن الحق) قلت « نعم هو عبادة يعنى ان الخدمة للخالق على وفق الشرع عين الخدمة للخالق فحينئذ لا يبنى للحكام ان يقولوا ليت اكون تاركا له واستنل بالعبادة لان الحكم بين الخصمين عين السيادة للخالق لما مر آنفا كما ذكر في كتاب الشيخ سعدى (ان قيل) ما الحكمة في خاق جهنم « قلت » خاق الله جهنم سوطا يسوق به عباده الى الجنة اذ ليس تحت الوجود الا ما هو مشتمل على الحكمة والمصاحبة فمن خاف بتخويف الله اياه بقوله تعالى (يا عباد فاتقون) فهو عبده عبداً حقيقياً لشرف الاضافة اليه الا ترى ان من خدم ملكا من الملوك يستحق الكرامة ويصير محترماً عنده وهو مخلوق فكيف من يخدم الخالق (ان قيل) اى مؤمن عبد في الكعبة ليلا « قلت » امام الاعظم ابو حنيفة لما نقل في آخر فتاوى الظهيرية ان الامام الاعظم ابو حنيفة رحمه الله تعالى لما حج الحجة الاخيرة قال في نفسه لعلى لا اقدر ان احج مرة اخرى فسأل حجاب البيت ان يفتحوا له باب الكعبة ويأذنوا له في الدخول ليلا ليقوم فقالوا ان هذا لم يكن لاحد قبلك ولكننا نفعل ذلك لسببك وتقدمك في عملك واقتداء الناس كلهم بك ففتحوا له الباب فدخل فقام بين العمودين على رجلاه اليمنى حتى قرأ القرآن الى النصف وركع وسجد ثم قام على رجلاه اليسرى وقد وضع قدمه اليمنى على ظهر رجلاه اليسرى حتى ختم القرآن فلما سلم بكى وناجى وقال الهى ما عبدك هذا العبد الضعيف حق عبادتك ولكن عرفك حق معرفتك فهب نقصان خدمته لكمال معرفته فتهتف هاتف من جانب البيت يا ابا حنيفة قد عرفت واخلصت

المعرفة وخدمت فاحسنت الخدمة فقد غفرت لك ولمن تبعك وكان على مذهبك الى قيام الساعة فالهداية من الله والكسب من العبد بحسب جرى العادة والمحكوم عليه بالعذاب في الازل كان بمنزلة الواقع في النار واجتهاد النبي عليه السلام في دعوتهم الى الايمان سعى في تخليصهم من النار من غير اقتداره لان من ثبت عليه من الكفار عدلاً في علم الله كلمة العذاب لا يقدر بدعوته وشفاعته التخليص لانه في صفات القهر ولا تنفع شفاعة الشايفين وانما الشفاعة للمؤمنين فلا يتخذ احد ارادة الله في علمه لقوله تعالى (افمن حق عليه كلمة العذاب افانت تنقذ من في النار) الامن خاف من عذاب الله ويتعفف بالايمان والطاعة فان من وصف بهذا الصفة خلصه الله تعالى لقوله تعالى (لكن الذين اتقوا ربهم) والحاصل ان من وجب عليه كلمة العذاب اذا خاف من العذاب وكان من اهل الطاعة فقد انقذه اى خلصه تعالى عن صفة القهر الى صفة اللطف في الازل والقسمه الاولى فخلاصة الخلاصة ان تبديل المكان كان من علم الازل فلا يبنى ان يقول لا فائدة في الطاعة لان حكم الازل لا يتغير لان التغير كان ايضا من علم الازل فلذا كان المؤمن بين الرجاء والخوف كذا في النجمية (ان قيل) كم شئ يورث قسوة القلب « قلت » في الحديث (تورث القسوة في القلب ثلاث خصال حب الطعام وحب النوم وحب الراحة في البدن

ندارند تن پروران آسكى كه پر معده باشد ز حكمت تهي

(ان قيل) ما حقيقة التوحيد « قلت » لا وجد ولا وجود ولا قصد ولا مقصود ولا قرب ولا بعد ولا وصال ولا هجران (كل شئ هالك الا وجهه كلا بل هو الله الواحد القهار) جامى

مكن اندیشه ز زردیكى و دورى لا قرب ولا بعد ولا وصال ولا بين

قال عليه السلام لبعض اصحابه (اعمل لدينك بقدر مقامك فيها واعمل لا آخرتك بقدر بقائك فيها واعمل لله بقدر حاجتك اليه واعمل للنار بقدر صبرك واعمل للجنة بقدر اشتياقك اليها) فاذا كان الصبر على النار غير ممكن للانسان الضعيف فليس لك طريق النجاة المبعدة عن النار الموصلة الى الجنان فدخول الجنة بسخاء الانفس وسلامة الصدور والنصح للمسلمين يعنى ان اصل

(ان قيل) ما الحكمة في تكرير ذكر الايمان بالله والرسول في القرآن « قلت » اشارة الى انه اصل ومقبول في التقدير والاعتبار كانه لفاف بالاسور المذكورة فيه كالجواهر المفوفة باطلس متعددة كذا انهم في المنام في ليلة المعراج

سبب دخول الجنة الايمان والتوحيد كذا يستفاد من الحديث النبوي فلا بد من الاجتهاد لاصلاح النفس وتقوية اليقين والحمد لله على نعمة الاسلام والدين ولايسوى بين الذي يتجاذبه شغل الدنيا وشغل العيال وغير ذلك من الاشياء المختلفة والخواطر المتفرقة وبين الذي خالص لله ليس للخلق نصيب ولا للدنيا نصيب وهو من الآخرة غريب والى الله قريب كان الحسن والحسين رضى الله عنهما يلعبان بين يدي النبي عم فاعجب بهما فاتاه جبرائيل بقارورة فيها دم وقرطاس فيه سم فقال اتجهما يا محمد فاعلم ان احدهما يقتل بالسيف وهذا دمه والاخر يسقى سما وهذا سمه فقطع القلب عن الاولاد وعلق قلبه بالله تعالى من قال الله ولم يفر من غير الله الى الله لم يقل الله دع روحك وقلبك ثم قل الله كما قال الله تعالى لحبيبه عليه السلام (قل الله ثم ذرهم) اى ذرهم ثم قل الله ولا ينبغي للانسان الفرح بموت اخوانه ولو كانوا اعداء لان الموت عام لقوله تعالى (انك ميت وانهم ميتون) يعنى انكم جميعا بصدد الموت والموت يعمكم ولا معنى لتريص كفار قریش بموت النبي عم بل هو عين الجهالة

مكن شادمانى بمرکز کسى که دهرت نماند پس از پی بسى

وقال بعضهم الموت ليس ما اسند الى اباضة الروح عن الجسد بل هو اشارة الى ما يعترى الانسان فى كل حال من الحلل والنقص وان البشر مادام فى الدنيا يموت جزاءً فجزءاً [٥] وقال عليه السلام (اذا اشكل عليكم فارجعوا الى القرءان والسنة واذا قست قلوبكم فلينبوها بالاعتبار فى احوال الموت) (ان قيل) ما معنى قول محى الدين العربى قدس الله سره ان الله لم تبجل لاحد يوم القيمة بما تبجل الى « قلت » هذا بيان قدرة الله تعالى فى جهة التميز والتفريق لا التفضير والتفضل به الا ترى ان نوع صورة بنى آدم واحد والتشخص مختلف الى يوم القيامة لقوله تعالى (ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم والوانكم) فظهر من هذا ان الارواح يعرف ابدانه يوم القيامة كما يعرف ولد الغنم امه فى مجمع الاغنام فى الدنيا (ان قيل) هل فى النهار دفن نينا عم ام فى الليل « قلت » وسط الليل فى حجرة عائشة ليلة الاربعاء (ان قيل) اى شئ ينبىء للواعظ حين الوعظ « قلت » التخويف الى الله والتبشير من الله لان التخويف بمن دون الله غاية الضلالة فلهذا قال الله تعالى (ومن يضل الله فما له من هاد

[*] و اشار اليه قوله تعالى لم كل شئ هالك الا من بصفه اسم الفاعل الذى يدل على الحال

ومن يهدى الله فما له من مضل) فالهادى فى الحقيقة هو الله تعالى فمن يضل الله كيف يهدى غيره (ان قيل) ما مارة من احب الدنيا « قلت » كثرة ذكره لها كما قالت رابعة من احب شيئاً اكثر ذكره وكذا المشركون والفاسقون بقسوة القلب فانه اذا ذكر ما يتعلق بالآخرة عندها انقبضا ونفرا واذا ذكر ما يتعلق بالدنيا يفرحون ويظهر اثر السرور فى وجوههم لقوله تعالى (واذا ذكر الله وحده اشبازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذا هم يستبشرون) بخلاف المؤمنين لان الذكر عندهم لما سوى الله كان لهم غما وتسلب عنهم السرور

نامت شوم دل ز فرح زنده شود قال من از اقبال تو فرخنده شود
از غير تو هر جا سخن آيد بيان خاطر بخزان غم پراکنده شود

واعلم ان المشركين كأمثال الصبيان لان نظرهم مقصور على الصورة والاشباح فكل قلب لا يعرف الله فانه لا يأنس بذكر الله ولا يفرح به فلا يكون مسكن الحق اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام يا موسى اتحب ان تسكن معك فى بيتك فخر الله ساجداً ثم قال فكيف تسكن معى فى بيتى فقال يا موسى اما علمت انى جليس من ذكرنى وحيث ما التمنى عبدى وجدنى كما فى المقاصد الحسنة فظهر من ذلك ان من ذكر الله تعالى فالله جليسه ومن ذكر غير الله فالشيطان جليسه واعلم ان الحاكم الحقيقى هو الله تعالى وكل حكمه عدل محض بخلاف حكم غيره لان حكمه فى خطر عظيم كما قال شيخنا عبد الله عند النصيحة لى الحكم بين الناس خطر عظيم بو خيفه قضا نكرد و بمرد تو بمرى اكر قضا نكنى

اللهم ثبت اقدامنا على العدل (ان قيل) أن الغنى راحة فى الدارين ام الفقر « قلت » الفقر راحة فيهما وامن

كما فى السعدى

مكو جاهى از سلطنت پيش نيست كه اينمتر از ملك درویش نيست
يعنى من ملك بمنصب الفقر آمن واروح بمن ملك بمنصب الامراء والوزراء لان فكر الفقير فى هيئة الطعام وفكر الوزراء فى اصلاح الرعية ودفع ضرر الاعداء (ان قيل) ما الحكمة فى اعطاء المسال الكثير للانسان « قلت » لاجل المحنة والامتحان أيشكر ام يكفر وللإشارة الى ان النعمة والمال الكثير لا يدفع عنه

العذاب ولم ينفعه ذلك كما قال اليهود (نحن ابتداء الله واحبائه) فقال الله خطاباً لحبيبه عليه السلام (قل فلم يعذبكم بذنوبكم) يعنى ان المكرم المقرب عند الله من لا يعذبه الله وانما يعذب الخائن المهين قال الجيد من يرى البلاء ضراً فليس بعارف فان العارف يرى الضر عن نفسه رحمة لان الضر يغسل القلوب من القسوة ومن رأى النعمة على نفسه من حيث الاستحقاق فقد جحد النعمة بل ينبغي ان يقول اعطاني الله هذا المال من غير استحقاق كي اكون شاكراً (ان قيل) أينبى للانسان ان ينظر على السوية لاهل القدرة والضعف « قلت » نعم لان العالم متغير فتحقير الغنى للفقير ندامة حين صار الفقير غنياً والغنى فقيراً لان انكسار قلوب الناس سبب لحراب نفسه (ان قيل) هل يناسب رجاء الخير من الله عز وجل لمن عمل شراً « قلت » لا بل لمن عمل خيراً لان الثمرة ترجى من الشجرة الرطبة لامن اليابسة (ان قيل) ما الحكمة في اعطاء الرزق والنعمة الكثيرة للاحق وفي ضيق حال العاقل واللييب « قلت » اشارة الى ان طلب الرزق ليس بالكسب بل بالمشية كما روى ان الله تعالى اوحى الى موسى عم اتدري لم رزقت الاحق قال يارب لا قال لي علم العاقل ان طلب الرزق ليس بالاحتيا ل فالكمل بيد الله (الا الى الله تصير الامور) والامور الجارية كلها على وفق الحكمة وعلى مقتضى المصلحة (ان قيل) اى آية اوسع من الايات فى مغفرة الذنوب « قلت » آية (لا تقنطوا من رحمة الله)

مشوى

ندارم هيچ كونه توشه راه
اميد دردمندانرا دوا كن
بجز لا تقنطوا من رحمة الله
دل اميد وارانرا روا كن

قال عليه السلام (ما احب ان تكون لى الدنيا وما فيها بها) اى ما احب ان املك الدنيا وما فيها بدل هذه الآيه (ان قيل) ما علامة قبول صلاة الخمس « قلت » علامته امتناع من صلى عن الفحشاء والمنكر لقوله تعالى (ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر) يقول الفقير لا ينبغي للانسان جمع المال للدنيا لان مشقة الجمع بالنسبة الى حياة عمره لا يعادل بل المشقة فى جمع العمل للاخرة الزم وانفع بالنسبة الى بقاء عمره الا ترى ندامة

من لا يزرع وقت الحصاد (ان قيل) ما الفرق بين ذنوب المشرك وبين ذنوب غيره من العاصين حتى لا يغفر ذنب المشرك من غير توبة بخلاف ذنب العاصي فانه يغفر بدون توبة لمن يشاء « قلت » ان المشرك لا يطلب العفو والمغفرة لمعاصيه والعفو والمغفرة بدون الطلب مخالف للحكمة بخلاف المؤمن فانه يطلبه وان لم يوفق للتوبة (ان قيل) هل يشفع الشافع يوم القيمة قبل شفاعته نينا عليه السلام من الانبياء والرسل والملائكة « قلت » لا بل بعده لان نينا عليه السلام مظهر حقيقة الرحمة فلا تقطع بها الامة المرحومة من رحمة الله

فى الجامى

ز مهجورى بر آمد جان عالم
ترحم يانسى الله ترحم

(ان قيل) ما علامة من لم يكن له مرحة ولا انصاف « قلت » من كان مقيداً بمنفعة نفسه لغيره فن انصف بهذا الوصف لا يكون له رحمة ولا انصاف

كما فى السعدى

كرقم كر افتادكان نيتى
توانكر ازان لقمه چون ميخورد
چواقتاده بينى چرا ايتى
چو بيندكه درويش خون ميخورد

قال السعدى ان قوله خون ميخورد كناية عن نهاية الفقر يقول الفقير يجوز حمله على الحقيقة لاني رأيت كثيراً من الناس يأكلون دم الغنم عند الذبح بعد القاشم اياه فى الماء السخن فيجمد وذلك القحط وقع فى زمان نيباتى بمدينة حكارى (ان قيل) قوله تعالى (كل شئ هالك الا وجهه) يناقض الاستثناء فى قوله تعالى (فصعق من فى السموات ومن فى الارض) اى مات (الا من شاء الله) قلت « لا مناقضة لان الاستثناء فى قوله الا من شاء الله استثناء موقت يعنى ان جبرائيل وميكائيل واسرافيل وملك الموت عليهم السلام يموتون من بعد و آخر من يموت جبرائيل وقال بعضهم ملك الموت واما قول بعضهم المستثنى الحور والولدان وخزنة الجنة والنار وما فيهما لانهما وما فيهما خلقا للبقاء والموت لقهر المكلفين وتقلهم من دار الى دار ولا تكليف على اهل الجنة فتركوا على حالهم بلا موت فالمستثنى على حقيقته فقير وارد لما قلنا من سؤال أنفسنا وكان الخطاب متعلق بعالم الدنيا فلم يدخل الجنة والنار وما فيهما فى

الآية وقال الحسن البصري المراد بالمستثنى هو الله تعالى وقال بعضهم ان قوله تعالى (كل شيء هالك الا) معناه عند المحققين قابل للهلاك فكل محدث قابل للهلاك بل هالك دائماً اذ لكل شيء وجهان وجه لنفسه ووجه لربه فالوجه الاول هالك وعدم والثاني عين ثابت في علمه قائم بربه وان كان له ظل ظاهر فكل محدث قابل للهلاك والعدم وان لم يهلك وينعدم بخلاف القديم الازلي قال جعفر الصادق اهل الاستثناء محمد عم واهل بيته واهل المعرفة والله اعلم بالصواب (ان قيل) باي شيء يضافون اهل المحشر في العرصات والحال ان الارض المبدلة ليس فيها الشمس والقمر والكواكب « قلت » بنور ربها مضيئة لاهلها قال الله تعالى (واشرقت الارض) اي صارت عرصات القيامة مشرقة ومضيئة وذلك حين ينزل الله على كرسيه لفصل القضاء بين عباده (بنور ربها) اي الضوء المنتشر المعين على الابصار (ان قيل) الحفظة كيف تطلع على ما يعزم عليه العبد باطناً حتى يكتب ويحفظ الى وقت القيامة « قلت » الحفظة تستمل من خزينة اللوح المحفوظ فيعرفون كل ما وقع من العبد من فعل ظاهر وباطن ولكن يجوز ان يكون من الاسرار ما لا يطلع عليه غير الله تعالى (ان قيل) اي ذنب اكبر بعد الشرك « قلت » الكبر والاستكبار لقوله تعالى (فبئس مثوى المتكبرين) بل الشرك يتولد من الكبر لقوله تعالى (ابي واستكبر وكان من الكافرين) ولقوله عليه السلام (لا يدخل الجنة من كان في قلبه ذرة من الكبر) (ان قيل) حب حسن الثياب اهو من الكبر ام لا « قلت » ليس من الكبر لان الله جميل يحب الجمال فالكبر تضيق الحق في اوامر الله ونواهيه وعدم اتقائه واستحقار الناس وتعييبهم وفي تأويل الحديث وجهان احدهما ان المراد التكبر عن الايمان والثاني ان ينزع عنه الكبر بالتعذيب او العفو ثم يدخل الجنة فلا يدخلها وفي قلبه شيء منه كما قال تعالى (وترغبنا ما في صدورهم من غل) قال الحق الحديث واقع بطريق التخليط والتشديد وقال بعض الكبار ما من فريضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم ولا مكروه الا وله جنة مخصوصة ونعيم خاص (ان قيل) اي امة تدخل الجنة اولاً « قلت » امة محمد تدخل اولاً الجنة فتزل حيث تشاء منها ثم يدخل سائر الامم (ان قيل) ما الحكمة في خلق العرش « قلت » اظهاراً لعظمته وقدرته لامكانا لذاته فانه

الآن على ما كان عليه وخلق العرش بالنسبة الى قدرته اقل من خردلة خلقه مطافاً للملائكة ويكون قبة الدعاء ومحلاً لنزول البركات لانه مظهر لاستواء الرحمة الكلية ولذا نرفع الايدي الى السماء عند الدعاء لانه بمنزلة ان يشير سائل الخزينة السلطانية ثم يطلب من السلطان ان يفيض عليه بالعطاء من هذه الخزانة قال العلماء يكره النظر الى السماء في الصلاة واما في غيرها فكرهه بعض ولم يكرهه الاكثرون لان السماء قبة الدعاء يقول الفقير فظهر من ذلك ان النظر الى السماء لا يفسد الصلاة وان كان مكروهاً وايضا خلق الله العرش ليكون موضع كتاب الابرار ويكون مرئى للملائكة فانهم يرون الادميين من تلك المرأة ويطلعون على احوالهم كي يشهدوا عليهم يوم القيامة ويكون ظلة لاهل المحشر من المقربين ويكون محلاً لظهور شرف محمد عليه السلام كما قال الله تعالى (عسى ان يبعثك ربك مقاماً محموداً) وهو مقام تحت العرش فيه يظهر اثر الشفاعة العظمى للمؤمنين ويقال ان الله رفع من كل شيء شيئاً المسك من الطيب والعرش من الاماكن والياقوت من الجواهر والشمس من الانوار والقرءان من الكتب والصل من الاطعمة الحلوة والحريز من اللباس والزيتون من الاشجار والاسد من السباع وشهر رمضان من الشهور والجمعة من الايام وليلة القدر من الليالي وكلمة التوحيد من الاقوال والصلاة من الافعال و محمد عليه السلام من الرسل وامته من الامم (ان قيل) ما السبب في ترقى اهل السعادة وتنزل اهل الشقاوة « قلت » ان اهل السعادة قد شكروا الله على نعمة الوجود فزادهم نعمة الايمان فشكروا نعمة الايمان فزادهم نعمة الولاية فشكروا نعمة الولاية فزادهم نعمة القرب والمعرفة في الدنيا ونعمة الجوار في الآخرة واهل الشقاوة قد كفروا نعمة الوجود فعذبهم الله بالكفر والطرده واللعن في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار يقول الفقير ينبغي للملوك والوزراء ان يكونوا من اهل التقوى لان المسلمين تابعون لهم والناس على دين ملوكهم الا ترى ان الله تعالى ارسل موسى عم الى فرعون وهامان وقومهما ولم يذكر في كلامه قوم فرعون بل اكتفى بذكر فرعون وهامان لان القوم تابع لهما في كل حال (ان قيل) ارسل موسى الى قارون متأخر عن ارساله الى فرعون وهامان ام متقدم « قلت » ارساله الى قارون متأخر لان قارون كان اسراياليا وابن عم لموسى

ومؤمننا في الاوائل اعلم بنى اسرائيل حافظا للتوراة ثم تغير حاله بسبب الغنى فنافق كالسامري فصار ملحقا بفرعون وهامان في الكفر والهلاك فاحفظ هذا ودع ما قاله اكثر المفسرين في هذا المقام كذا في الحق فينبغي لنا ان لا نتكبر ولا نعلم لاحد لان المظلوم منصور عند الله والظالم مقهور عنده في الدارين

ونعم من قال

هركه سرکش بود او مقهور شد هر كه خالى بود او منصور شد
(وان تحكم بين الناس بالعدل) وان لانخاف من كيد الظالم والفاقد والجبار لان كيدهم في ضياع لا يفتى عنهم شيئا لقوله تعالى (وما كيد الكافرين الا في ضلال) الاترى ان مفتي الشام اتى بقتل الشيخ محي الدين العربي قدس سره فدخل الحوض للغسل فخلق فخرج من الحوض ميتا فمن اعزاه الله لم يقدر احد على اذلاله بل الكل على اكرامه واحترامه الاترى ان فرعون اراد قتل موسى لاصلاح ملكه في زعمه فلما سمع موسى التجاء الى الله فنجاه الله وقومه وهلك فرعون وقومه وكانوا من الاخيرين في الدارين وفي الحديث (مامن احد الا في رأسه سلسلتان احدهما الى السماء السابعة والاخرى الى الارض السابعة فاذا تواضع رفعه الله بالسلسلة التي في السماء السابعة واذا تكبر وضعه الله بالسلسلة التي في الارض السابعة) فالتكبر ايا كان مقهور لاحالة الاترى ان الله تعالى خالق درة بيضاء فظفر اليها بالهية فذابت وصارت ماء فارتفع زبدتها فخلق منه الارض فانتخرت الارض وقالت من مثلي فخلق الجبال فقهر بها الارض فتكبرت الجبال فخلق الحديد وقهر به الجبال فتكبر الحديد فقهره بالنار فتكبرت النار فقهرها بالماء فتكبر الماء فخلق السحاب ففارق الماء في الدنيا فتكبر السحاب فخلق الرياح ففركت السحاب فتكبرت الرياح فخلق آدمي فاتخذ يتا يحفظ نفسه من الرياح فتكبر آدمي فخلق النور فقهر به فتكبر النور فخلق الله المرض فقهره به فتكبر المرض فخلق الله الموت فقهره به فتكبر الموت فخلق الله المرض فقهره به فتكبر المرض فخلق الله الموت فقهره به فتكبر الموت فقهره بالنار فظهر ان ذبح الموت كان سببا لتكبره (ان قيل) ما التوفيق بين قوله عم (سباق الامم ثلاثة لم يكفر بالله طرفة عين) حزقيل مؤمن آل فرعون وحيب التجار صاحب مؤمن آل يسن وعلى ابن ابي طالب وهو افضلهم) وبين قوله عم (الصديقون ثلاثة حبيب التجار

مؤمن

مؤمن آل يسن ومؤمن آل فرعون الذي قال اتقون رجلا ان يقول ربى الله وابوبكر الصديق وهو افضلهم) فان الاول يدل على تفضيل على رضى والثاني على تفضيل ابي بكر رضى الله عنه (قلت) تفضيل ابي بكر في الصديقة وتفضيل على في السبق اى سبق الامم في عدم وجود الكفر طرفة عين فافضلية كل منهما من جهة فلا مخالفة بين الروايتين ومن افضلية ابي بكر رضى الله تعالى عنه تحايص النبي عم من عقبة ابن ابي معيط حين قصد عنقه في وقت طغيان قريش ومن افضلية عمر رضى الله عنه جرد سيفه بمكة وقال والله لا اعبد سراً بعد هذا اليوم فكان ما كان من ظهور الدين بسيفه (ان قيل) هل مال فرعون الى الايمان بدعوة موسى اياه له « قلت » نعم وذلك باستشارة اذ من عادته كان يستشير امرئته آسية فتشير عليه بالايمان ومتابعة موسى ويستشير وزيره هامان فيصده عن ذلك

في المتنوى

شاء چون فرعون وهامانش وزير هر دورا نبود زبد بخي كرير
شاء عادل چون قرين او شود نام او نور على نور بود
(ان قيل) هل ينبغي للانسان ان يسعى الى الخيرات حين وجد السعة والى الطاعات حين وجد الصحة « قلت » نعم لان وجود المال والصحة غنيمة له بالنسبة الى زوال المال والصحة

في السعدى

بتابد بسى ماه وپروين وخور كه سر برندارى زباين كور
(ان قيل) ما الحكمة في انكار المنكرين الانبياء ومعجزاتهم « قلت » في الانسان صفة ظلمية وصفة جهولية لو خلى وطبعه لايؤمن بنبي من الانبياء ولا بمعجزة من معجزاتهم بانها آيات الله تعالى وهذه طبيعة المتقدمين والمتأخرين قال الحق (ان الطابع) اى مهر نهنده (هو الله) والمطبوع هو القلب وسبب الطبع هو التكبر والتجبر فاذا كانت هاتان الصفتان مطبوعتان في القلب فلا يدخل مما في الخارج من الايمان والاخلاص والهدى فعلى العاقل ان يتشبث بالاسباب المؤدية الى شرح الصدر لا الى طبع القلب (ان قيل) ما دواء شرح القلب « قلت »

دوائه قراءة القرآن بالتدبر وإخلاص البطن عن الحرام وقيام الليل والتضرع الى الله لاسيما وقت الاسحار ومجالسة الصالحين كما قال ابراهيم الخواص قال الحسن البصري حدثوا هذه القلوب بذكر الله فانها سريعة الدور وهو بالفارسية « ژنك ريختن » وبالتركي « ياس تكملك » وهذا بالنسبة الى القلب القابل للمحادثة اذ رب قلب لا يقبل ذلك

آهني را كه مور يانه بخورد نتوان برد از وبصيل ژنك
باسيه دل چه سود كفتن وعظ نرود ميخ آهني در سنك

ولا ينبغي ان يقول ليس لي قابلية لتطهير قلبي لانه كالحديد لان الاشتغال بذكر الله والطاعة يطهر قلبه ويهديه الله الى طريق الحق لان التبديل من الشقاوة الى الهداية من علم الازلي اذا وجدت الاسباب كما سبقت الاشارة اليه (ان قيل) هل غرق هامان مع فرعون ام لا وايضا هل هو من القبط ام من بني اسرائيل « قلت » يقال انه ليس من القبط ولا من بني اسرائيل ولم يغرق معه وعاش بعده زماناً شقياً محزوناً يتكفف الناس عنه يقول الفقير هذا العيش في حقه من قبل التعذيب في الدنيا لامن الترحم الاتري ان فرعون يعصى ويصم حتى تجاسر ان يقول يا هامان ابن لي صرحاً كما حكى الله عنه بقوله تعالى (يا هامان ابن لي صرحاً لعلى ابلغ الاسباب) الآية ولا يخفى ان هذا القول لا ينبغي لمن يدعى الربوبية لانه ليس في قوة البشرية وضع بناء ارفع من الجبل هذا على ظاهر الآية وقال بعضهم ان المراد وضع رصد في موضع عال ليرصد منه احوال الكواكب هل فيها ما يدل على ارسال الله اياه فعلى هذا يكون فرعون من الدهرية الزنادقة وشبهة فاسدة (ان قيل) ما معنى الامر بالاستغفار عن الذنب لبنينا عم بقوله تعالى (واستغفر لذنبك) قلت « فيه وجوه كما سيحى » الا ان ما قال ابن الشيخ في حواشيه من ان الظاهر انه تعالى يقول ما اراد ان يقوله وان لم يخبر لنا ان نضيف اليه عم ذنبا من كلام المشايخ لان المشايخ لا يدري حقيقة الذنب المضاف اليه عم الا الله جل جلاله كالتصلي في قوله تعالى (ان الله وملائكته يصلون على النبي) فلا سبيل الى احد لمعرفة ومن هذا القليل سهوه عليه السلام في بعض المواضع فانه ليس من قبيل السهو الذي تعرفه الامة يقول الفقير الكلام الذي يقال بين الاقران لا يقال عند الملك والسلطان فالعبد

لا يخلو عن الذنب مادام عبداً ومخلوقاً فكيف اذا تأملنا رتبة الانبياء والرسول بالنسبة الى قدرة الله تعالى نعلم ان بينهما تفاوتاً لا يقبل النسبة فكيف يقبل النسبة بين القديم والحادث الا بقواعد المنطق وكذا الفرق بين الامة والرسول وبين العوام والخواص كما لا يخفى

نور حق چون زد دل ظهور كند ظلمت تن چه شر و شور كند

(ان قيل) ما السبب في عدم ايمان اكثر اليهود بنينا عليه السلام مع ان اوصاف النبي عم مذكورة في التوراة « قلت » انهم يزعمون ان من ذكر في التوراة هو ابويوسف بن مسيح بن داود وليس بمحمد عم كما يقولون لرسول الله عم لست صاحبنا المذكور في التوراة بل هو مسيح بن داود ويريدون الدجال يزعمون انه يخرج في آخر الزمان ويبلغ سلطان البر والبحر وتسير معه الانهار وهو من الله فيرجع اليها الملك وليس الامر كما يزعمون لان الدجال وان كان يخرج في آخر الزمان لكنه ومن تبعه من اليهود يقتلهم عيسى عم فعنى قوله تعالى (فاستعذ بالله) انه فاستعذ من قته الدجال كما قال عليه السلام (تعوذوا من قته الدجال) وفي الحديث (لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم انه لرسول الله) فظهر من هذا الحديث وجود مدة قيام الساعة لاني اظن ان خروج الدجالين ليس على التعاقب

كرد بعث محمد عربي تا بود خلق را رسول و نبي
هر چه ثابت شود بقول ثقات كه محمد عليه الف صلوات
داد مارا خبر بموجب آن واجب آمد بآن زمان ايمان

(ان قيل) ان قول عائشة رضي الله عنها لا تقولوا لاني بعد محمد يوهم ان لا يكون كونه عم خاتم النبيين « قلت » المراد انه لا يوجد في الدنيا نبي بعده فان عيسى عليه السلام ينزل الى الدنيا بشريعة النبي والحاصل ان النبي بعده موجود لكن الشريعة غير موجودة فان شريعة النبي عم ختم الشرايع [هـ] (ان قيل) ما المراد بايمان رسل الماضية « قلت » الايمان بهم العلم بكونهم صادقين بما اخبروا به عن الله فانه تعالى بعثهم الى عبادته ليلغوهم امره ونهيه ووعده ووعيده وايدهم بالمعجزات الدالة على صدقهم اولهم آدم وآخرهم محمد عم فاذا

آمن بالانبياء السابقة فالظاهر انه يؤمن بانهم كانوا انبياء في الزمان الماضي لا في الحال اذ ليست شرايهم بباقية واما الايمان بمحمد عم فيجب انه رسولنا في الحال وخاتم الانبياء فاذا آمن بانه رسول ولم يؤمن بانه خاتم الرسل لانسخ لشريعته الى يوم القيمة لا يكون مؤمنا ومن قال آمنت بجميع الانبياء ولا اعلم آدم مثلا نبي ام لا فقد كفر ثم انه تعالى لم يبين في القرءان عدد الانبياء كم هم وانما المذكور فيه باسم العلم [كآدم ونوح وادريس وصالح وهود و ابراهيم واسماعيل واسحق ويوسف ولوط ويعقوب وموسى و هارون وشعيب وزكريا ويحيى وعيسى وداود وسليمان والياس واليسع وذوالكفل وايوب ويونس ومحمد وذوالقرنين وعزير ولقمان] على القول بنبوة الثلاثة الاخيرة صلوات الله على نبينا وعليهم اجمعين واعلم ان اعتقاد نابذة من ليس بنبي كفر كاعتقاد نفي نبوة نبي من الانبياء فلا يكفر في عدم اعتقاد نبوة الثلاثة الاخيرة للاختلاف في تبوتهم واعلم ايضا ان الايمان بجميع الانبياء واجب على المكلف سواء ذكر في القرءان او لا فمن يعرف اسمه يجب الايمان به تفصيلا ومن لم يعرف اسمه يجب الايمان به اجمالا (ان قيل)

مامعنى قوله تعالى في سورة السجدة (فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) قلت « قال ابو السعود رحمه الله في تفسيره وصف الله المشركين بانهم لا يؤتون الزكاة لزيادة التحذير والتخويف لمن منع الزكاة قال بعض العلماء من الخفية انهم مخاطبون بالفروع بشرط تقديم الاسلام كما ان المؤمن مخاطب بالصلاة بشرط تقديم الوضوء [٥] فالتفصيل في الاصول قال الكاشفي وصف المشركين بمنع الزكاة اشارة الى بخلهم وعدم شفقتهم على الخلق فالبخل اعظم رذائل واكبر ذمايم قال بعض الكبار من كان بخيلا كان كبدن بلا روح او شجر بلا ثمر يقول الفقير لا ينبغي حصر البخل في المال لان من كان له علم ولم يعط الخلق كان معدودا من البخلاء وكذا كتم الشهادة وغير ذلك وفي تفسير ابن عباس رضى في قوله تعالى (لا يؤتون الزكاة) اى لا يقولون (لا اله الا الله محمد رسول الله) فانها زكاة النفوس ومعنى الآية لا يظهرون انفسهم من الشرك بالتوحيد لان المشركين نجس يقول الفقير وكذا المال الذي لا تؤدى زكوة فهو معدود من النجس غير مقبول عند الله واذا صرف في طريق الخيرات يكون

[*] فظهر عن ذلك ان حسنات المشركين قبل الايمان كصلاة المؤمنين قبل الوضوء في عدم النفع

كصلاة بلا وضوء (ان قيل) لم لم يتبع الحكماء والفلاسفة قول الرسل والانبياء « قلت » انهم ينظرون بالعقل ويقولون نحن مهتدون فلا حاجة بنا الى من يهديننا كما قال سقراط الحكيم حين ظهر موسى عم نحن قوم مهذبون لا حاجة الى تهذيب غيرنا والحال انهم لا يعلمون ان العقل لا يكسب مراتب الغيب والباطن ولا يطلع على احوال الآخرة يقول الفقير لو سئنا سقراطا كيف غرق فرعون في البحر لرجع عما قال لان الطبايع على الاشياء كان من قدرة الله ان شاء ازالها وان شاء تبقى عليها

في المتنوى عند عجز الكفار

[*] فارجع الى شرح المواضع

باز آمدكاي محمد عفو كن اى ترا الطاف علم من لدن
من ترا افسوس ميكردم ز جهل من بدم افسوس را منسوب واهل
چون خدا خواهد كه پرده كس دردم ميلش اندر طعنه پاكان برد
واعلم ان الانسان اذا تفكر بذنبه وتفكر في لطف الله وعفوه خجل عن ذكر ذنبه

في السعدى

همى شرم دارم ز لطف كريم كه خوانم كنه پيش عفوش عظيم
(ان قيل) هل يشهد الزمان على عمل عبد « قلت » يشهد كما تشهد الاعضاء والمكان يوم القيمة لما روى علاء بن زياد قال ما من يوم يأتى الا ويقول ايها الناس انى يوم جديد وانا على ما يعمل في شهيد وانى لو غربت الشمس لم ارجع اليكم الى يوم القيمة فلا ينبغي للانسان عند مباشرة الفواحش ان يقول ليس في هذا المكان وهذا الزمان احد لان الزمان والمكان يشهدان عليك لقوله تعالى (وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم) الآية وفي الحديث (افضل ايمان المرأ ان يعلم ان الله معه حيث كان) قال ابو عثمان رحمه الله من لم يذكر وقت مباشرة الذنوب شهادة جوارحه عليه يجترئ ان يصير على الذنوب ومن ذكر ذلك حين مباشرتها ربما تلحته العصمة والتوفيق ويمنعانه من الذنوب واما الفلاسفة والزنادقة فانهم يعتقدون ان الله تعالى لا يعلم الجزئيات وبطلانه ظاهر [٥] فعليك بالحق الحقيق

عصمنا الله من عدم التوفيق

بيت

درس ابن غافلان طول امل داني كه جيست
آشيان كردست ماري در كوتر خانه

(ان قيل) ما الحكمة في طول يوم القيمة خمسين الف سنة بحساب يومنا هذا
« قلت » لطول امل الناس في الدنيا كانت حسرة اطول في الاخرة بطول الايام
(ان قيل) ما معنى قول ابى يزيد البسطامي قدس سره السامى حين قال له يحيى
بن معاذ سكرت من كثرة ما شربت من جبه

شعر

شربت الحب كاساً بعد كاس فأنفد الشراب ولا رويت

« قلت » اشارة بهل من مزيد ولو شرب سبعة ابحر يقول الفقير وبذلك
عرج النبي عم الى المعراج وجاوز مقام جبرائيل عم كانه قائلاً هل من مزيد لان هذا
القول من صفات الكمل لا من صفات الضعفاء ولا يجد هذا المقام سائر الانبياء
والرسل فظهر فضله صلى الله عليه وسلم على جميعهم (ان قيل) ما الغرض
بوجود السلطان والعلماء بين الناس « قلت » وجود السلطان للدعوة
بالسيف الى دين الله والعلماء للطاعة فالعلماء خلف الانبياء في عالم الارواح
والمملوك خلف الانبياء في عالم الاجسام فينبى للملوك ان يجاهدوا في دين الله
والعلماء ان يعظوا الناس (ان قيل) ما ينبى لمن يسمع الاذان ان يفعل « قلت »
يقطع كل عمل باليد والرجل واللسان الا قارئ القرآن في المسجد ويشغل
بالاجابة للمؤذن ويقول عقيب الاذان [اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة
القائمة آت سيدنا محمدا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي
وعده] (ان قيل) من اذن اولاً في السماء ومن اذن في الارض اولاً « قلت » اول
من اذن في السماء جبرائيل عم وفي رواية ميكائيل عم عند بيت المعمور واول من اذن
في الارض بلال الحبشي رضي الله عنه (ان قيل) من زاد الاذان الاول في الجمعة
« قلت » عثمان رضي الله عنه ليؤذن اهل السوق فيأتون المسجد وكان في
زمن النبي عم وابى بكر رضي الله عنه اذان واحد واول من وضع احدى
يديه على احد اذنيه عند الاذان ابن الاصم مؤذن الحجاج بن يوسف واول

من رقى منارة مصر للاذان شرجيل واول من قدر الساعات الاثني عشر
نوح عليه السلام في السفينة ليعرف بها مواقيت الصلاة (ان قيل) من هو
تارك الادب والحياء عند الله « قلت » هو الذي يقرء القرآن بغير تدبر لما ورد
في التوراة ان الله تعالى قال يا عدي اما تستحي مني يا تيك كتاب من بعض
اخوانك وانت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتعد لاجله وتقرأه و
تدبره حرفاً حرفاً حتى لا يفوتك شيء منه وهذا كتابي انزلته اليك انظر كم
فصلت لك فيه من القول وكم كررت عليك فيه لتأمل طوله وعرضه ثم
انت معرض عنه افكنت اهون عليك من بعض اخوانك يا عدي يقعد
اليك بعض اخوانك فقبل عليه بكل وجهك وتغني الى حديثه بكل قلبك
فان تكلم متكلم او شغلك شاغل عن حديثه او مات اليه ان كف وها انا اذا
مقبل عليك ومحدث لك وانت معرض بقلبك عني فجعلتني اهون عندك من
بعض اخوانك كذا في الاحياء (ان قيل) ما الحكمة في هجرة النبي عم من مكة
الى طيبة « قلت » ان الكعبة مراتب الفناء اذ البقاء انما هو بعد النزول (ان قيل)
ما الحكمة في السجود للصلاة « قلت » ازالة للكبر في الحديث اذا وضع
جبهته لله تعالى ساجدا فقد برى من الكبر (ان قيل) ما الحكمة في احياء
الموتى « قلت » المجازات والمكافات في الاحياء (ان قيل) هل كان نصيحة
العالم تأثيراً في قلب من لم يكن له قابلية الايمان « قلت » لا لان في آذانهم مرض
صم لقوله تعالى (اولئك ينادون من مكان بعيد) يعنى مثل ايشان آنت كه
اورا از مسافه دور ودراز بخواندند نه خوانده بيند ونه آواز اورا شنود
پس اورا ازان ندا چه منفعت رسد ولقد احسن من نظم وقال

نادي اقبال ميگويد كه اي نا قبالان من بى نزديكى مى خوانم شما پس دور دور
(ان قيل) ما الحكمة في عدم القابلية « قلت » من صم عن نداء الحق في الازل
لا يسمع نداءه عند الاجساد ويكون عن حقايقه بعيداً كما قال ذوالنون فينبى
للعقل ان يسارع الى الاعمال الصالحة دائماً خصوصاً في زمان انتشار الظلم
والفساد وغلبة الهوى على النفوس فان الثبات على الحق في ذلك افضل واعظم
(ان قيل) باي شيء يكون حصار المؤمن « قلت » الطاعة والعبادة لما ورد
في البستان من انه ان قلعة قزل اصلان كانت مشهورة في الجسامه والارتقاء

وهو في رواية قلعه قلعة ديار بكر فجاء رجل كامل من السياحين الى سلطان قزل اصلان فسل الملك منه تفخرا فقال هل رأيت مثل هذه القلعة في الارتفاع واسكان اهل البلد داخلها فبسم الرجل واجاب بانه ليس في الدنيا نظير لها الا انه لا تمنع ملك الموت من الدخول فيها [٥] ان قيل (ما الحكمة في كثرة الظلم في هذا الزمان » قلت » من علامة القيامة ولقد احسن من قال

جو خواهد كه ويران كند عالمي كند ملك در پنجه ظالمی

ومن الله الامن والسلامة بقول الفقير لا ينبغي للانسان ان يتنفس بالظلم والجور بل بالطاعة والعدل لان انفس الانسان كالخطوات فكلما يتنفس نفسا فكانه خطى خطوة الى اجله وله في كل يوم اثنا عشر الف نفس وفي كل ليلة كذلك فكل واحد مسؤول ومثاب عند الله في كل نفس من الانفس (ان قيل) ما معنى ان الانسان جرم صغير وفيه انطوى العالم الأكبر » قلت » الانسان اى جسمه كالعرش ونفسه كالكرسى وقلبه كالبيت المعمور واللطائف القلية كالجنان والعينان والاذنان وغيرها كالبروج الاثنى عشر والتفصيل في تفسير الحق في صحيفة ١٤ وكذا قال من قال في مدح الانسان

در كوش كرده حلقه فرمان پذیر تست خاك و هوا و آتش و آب روان همه (ان قيل) ما الحكمة في قوله عم (اقتحوا صيانتكم بلا اله الا الله ولقنوا امواتكم لا اله الا الله » قلت » ان حال الصبيان حال حسن لاغل ولا غش في قلوبهم وحال الموتى حال الاضطراب فاذا قلم في اول ما يجرى عليكم القلم وآخر ما يحف عليكم القلم فعسى الله ان يتجاوز ما بين ذلك يقول الفقير فظهر من هذا مشروعية التلقين فلا يرد ما قيل كيف يلقي الموتى وهو ليس بقابل للخطاب هذا على ظاهر الحال فينبغي للمعلم عند مباشرة الصبيان بالتعليم بلا اله الا الله محمد رسول الله عم واعلم ان الكسب طريق الجنة

كسب را همچون زراعت دان عمو تا نكاري وصل نبود آن تو لان المؤمن بين الخوف والرجاء فلا بد للمرء من الاجتهاد والتضرع الى رب العباد ليصل الى المطلوب وفي الحديث (لا اله الا الله مفتاح الجنة) ولا شك ان الجنة جنتان صورية هي دار النعيم وجنة معنوية هي القلب ومفتاح

كتبيها هو التوحيد وهو بيد الله يعطيه من يشاء من عباده ويجعله من اهل النعيم مطلقا ثم الرزق الصوري هي المأكولات والمشروبات والرزق المعنوي هي العلوم الحقيقية والمعارف الالهية فالاول داخل في قوله تعالى (يسط الرزق لمن يشاء) الآية بطريق العبارة والثاني بطريق الاشارة (ان قيل) اختلاف ام الرسل افي الاصول ام في الفروع » قلت » انهم متفقون ومتحدون في الاصول لقوله تعالى (ان الدين عند الله الاسلام) ومختلفون في الفروع والاحكام [٥] لقوله تعالى (اكمل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) وهذا الاختلاف الناشئ من اختلاف الامم وطبايعهم لا يقدح في ذلك الاتفاق اى في الاصول يقول الفقير ان الرسل والانبياء كالقناديل في اصل الاضاءة والاختلاف في قلتها وكثرتها كالكواكب لقوله تعالى (لا نفرق بين احد من رسله) اى في الدين الذي هو عبارة عن الاصول لاعن الفروع والاحكام قال سهل الشرائع مختلفة فشرعة نوح عم هي الصبر على اذى المخالفين وشرعة ابراهيم عم هو الاتقياد والتسليم وشرعة موسى عم الاشتياق الى جمال الرب الكريم وشرعة عيسى عم الزهد والتجرد والتعظيم وشرعة نينا عم الفقر الحقيقي (ان قيل) هل يجوز ان يفيض الناصح اذا امر بالمعروف ونهى عن المنكر » قلت » لا بل يجب ان يقبل قوله ويمثل امره ويحجب نهييه ويتوب باغضه ويندم لما ورد في البستان من ان ظلم ملك جلال الدين برعيته بلغ الى غضب الحمار فخرج يوما للصيد فرى رجل يضرب رجلا الحمار بالحجر فسل عن حاله وقال لم تضرب رجلا هذا الحمار يا احق فقال لو كنت بهذا الفعل احقا لكان خضر عم احقا فاشار الى ظلمه وبهذه الاشارة غضب الملك فامر بقتله فقال لا تدفع ظلمك بقتلى بل بالتوبة والندم لان ظلمك شاع بين الناس فتاب عن ظلمه وعفا عنه (ان قيل) باى دين كان يتعبد نينا عم قبل البعثة » قلت » كان متعبدا في الفروع بشرع من قبله مطلقا «٥» وقال البعض كان بشرعة ابراهيم عم حتى جاءه الوحي وتبأ ولم يكن عم على ما كان عليه قومه باتفاق الائمة واجماع الامة قال صاحب المتنوى في تعريف الوحي

لوح محفوظ است اورا پيشوا از چه محفوظست محفوظ از خطا نه نجومست ونه رملست ونه خواب وحى حق والله اعلم بالصواب

[*] و مثاله كالدار مختلف الحبرات وكالبستان مختلف الحضرات و اشار اليه بالحديث سيجي

[*] يعنى ينبغي للانسان ان يسعى بارتفاع قلعة العمل والطاعة

«٥» يعنى غير مقيد بشرع نبي مخصوص

(ان قيل) هل يترتب النقصان على المؤمن بسبب موته « قلت » لا لان الموت في حقه رحمة وسرور لما ورد في الخبر الموت تحفة المؤمن

قال السعدى رحمه الله

بمركش چه نقصان اكر پارساست كه در آخرت نيز او پادشاست

(ان قيل) ما الحكمة في عدم تعذيب المشركين والفاسقين واهل البنى في الدنيا « قلت » ان الحكم والقضاء بين الناس في الدنيا غير مقدور عند الله في الازل لقوله تعالى (ولولا كنت سبقت من ربك) وهي العدة بتأخير العقوبة (الى اجل مسمى) اى وقت معين معلوم عند الله وهو يوم القيمة (لقضى بينهم) لا وقع القضاء بينهم لجنايتهم في الدنيا لكن سبقت لم يعذب في الدنيا (ان قيل) هل يجوز الاهانة والبغض لاهل البدع السيئة وسوء الاعتقاد والفحش من القول والعمل « قلت » نعم لقوله عليه السلام (من انتهر) اى منع بكلام غليظ (صاحب بدعة سيئة ملاء الله قلبه امانة وايمانا ومن اهان صاحب بدعة امنه الله يوم القيمة من الفرع الاكبر) وهو حين الانصراف الى النار قال ابن المبارك لمن رآه في المنام عاتبني الله ثلاثين سنة بسبب انى نظرت باللفظ يوما الى مبتدع اى فاسد الاعتقاد يقول الفقير فكيف يكون حالنا وفاسد الاعتقاد جالس بيننا وسبب فساد الاعتقاد البنى والهوى وفى الخبر لكل شىء آفة وآفة الدين الهوى (ان قيل) اى آية تدل على السوية بين الخصمين عند القضاء من غير ميل الى شريف ووضيع « قلت » قوله تعالى (وقل آمنت بما انزل الله من كتاب وامرت لاعدل بينكم) اى بين شريفكم ووضيعكم فى فصل القضاء عند المحاكمة والخاصمة قال ابراهيم بن ادهم قدس الله سره لرجل فى الطواف لاتنال درجة الصالحين حتى تجوز ست عقبات « اولها » ان تغلق باب النعمة وتفتح باب الشدة « وثانيها » ان تغلق باب العز وتفتح باب الذل « والثالثة » ان تغلق باب الراحة وتفتح باب الجهد « والرابعة » ان تغلق باب النوم وتفتح باب السهر « والخامسة » ان تغلق باب الغنى وتفتح باب الفقر « والسادسة » ان تغلق باب الامل وتفتح باب الاستعداد للموت

قال صاحب المستوى عليه رحمة الملك الغنى

ملك برهم زن تو آدم وارزود تا بياي همجو او ملك خلود

(ان قيل) تأثير النصح بين الخلق هل يكون فى الفعل ام فى القول « قلت » فى كليهما لكن فى الفعل رجحان التأثير لقوله عليه السلام (صلوا كما رأيتموني) ولم يقل صلوا كما قلت لكم لان الفعل ارجح فى نفس المقتدى من القول وفى المستوى

بند فعلى خالق را جذاب تر كه رسد در جان هر بار كوش كر

(ان قيل) ان النكاليات الالهية على المكلف رحمة عظيمة من الله لان النفس والطبيعة لو تركتا على حالهما لم يحصل للقلب والروح زكية فتزكيتهما بهما رحمة عظيمة منه تعالى فيقال هذه الطاعات جعلها الله عذابا لنا « قلت » نعم فلا يكفر به لان المراد عذاب النفس والطبيعة فاما من قال لو لم يفرض الله لكان خيرا لنا يكفر بلا تأويل ككفر لان الخير نيا اختاره الله فان اراد بالخير الاهون فلا يكفر فالآمنون فى الدنيا كالمشركين يشقون بالآخرة والمشفقون فى الدنيا كالمؤمنين الذين يتبعون انفسهم بالصبر على مشاق الطاعة يأمنون فى الآخرة لقوله تعالى (ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا) اى خائفين ناشئا من السيئات التى عملوا فى الدنيا (ان قيل) ما الحكمة فى اعلان قسوم او ابتلائهم بالقحط او الوفاء بسبب معصية البعض فى بلدة « قلت » ان سكوتهم على المعصية كما ان الرضاء بالكفر كفر لجميعهم فلذلك يتلهم بها (ان قيل) بكم شىء يقرب الله العبد ويختاره ويجعله من المقربين « قلت » بثلاثة اشياء « الاول » التوبة والاعتراف بذنبه « والثانى » الجلوس مع الصالحين والعلماء « والثالث » بذل الوسع والطاقة فى قضاء حاجة الصالح وتقديمها على الفاجر فهذه الثلاثة يجعل الله العبد من المقربين لما روى ان رجلا مات فى زمان موسى عليه السلام وطرحه الناس على المنزلة لفسقه فاوحى الله تعالى الى موسى ان يا موسى مات ولى من اوليائى فاذهب اليه واغسله واحضر جنازته وتول امره فقال موسى عم يارب تسمع مقالة الناس فى حقه من ارتكابه المعاصى فقال الله تعالى يا موسى انه تشفع عند موته بثلاثة اشياء لو سأل منى جميع المذنبين لغفرت لهم « الاول » انه قال يارب انت تعلم انى وان كنت مع الفسقة باركك المعاصى ولكن الجلوس مع الصالحين احب الى « والثانى » قال يارب وان كنت ارتكبت المعاصى بتسويل الشيطان والكنى كنت اكرها « والثالث » قال يارب انك تعلم انه

لو استقبلني صالح وفاجر في قضاء حاجة كنت اقدم حاجة الصالح فهذه الثلاثة غفرت له لقوله تعالى (انه علم بذات الصدور) ان قيل (هل يغفر الذنوب من العبد قبل التوبة غير الشرك) قلت « نعم لانه قابل التوبة حتى مات قال عليه السلام (ان الله تعالى يغضب على من لم يسأله) ولا يفعل ذلك غيره كما في بحر العلوم وهذا يدل على ان دعاء المؤمن المطيع لربه مستجاب على كل حال ولكن لا يلزم منه ان يستجاب لكل مؤمن فان بعضا من الذنوب يمنع الاستجابة (ان قيل) هل ينبغي للانسان ان يتمتع عن كلام الحق والصواب خوفا على نفسه « قلت » لا لان ايصال امر الحق ونهيه عين العبادة فلا يناسب الامتناع بعذاب الدنيا لما ورد في البستان من ان بعض الملوك غضب على عالم حيث قال الحق والصواب واللقاء في السجن فقال له رفقاؤه هلا سكت عن الحق كنت لم تسجن فقال لاضير (انا الى ربنا منقلبون) فاشار الى قوله تعالى حكاية عن سحرة فرعون مقتبسا حين راوا الحق مع موسى واتبعوه وغضب عليهم فرعون والى ان عذاب الدنيا يتقضى وعذاب الآخرة اشد وابقى (ان قيل) ما الحكمة في كون بعض الناس غنيا وبعضهم فقيرا « قلت » لو اغناهم الله جميعا لبغوا ولو افقرهم جميعا لهلكوا كما قال عليه السلام عن جبريل عليه السلام عن الله عز وجل (ان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الفقر ولو اغنيته لافسده ذلك وان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الغنى ولو افقرته لافسده ذلك وان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الصحة ولو اسقمته لافسده ذلك وان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا السقم ولو اصححته لافسده انى ادبر امر عبادي بعلمي بقلوبهم انى بعبادي خير بصير) يقول الفقير فظهر من ذلك التسليم والتوكل على الله لان الله لطيف بعباده اللهم اجعلني من عبادك المؤمنين الذين لا يصلحهم الا الغنى فلا تفقرني برحمتك في المعرفة والمال والجاه ووسع قلبي ان لم يكن سببا لطغياني والا فلا اطلب منك شيئا بل افوض امرى اليك يارب (ان قيل) هل يدفع البلاء بالدعاء « قلت » نعم لقوله عليه السلام لا يرد القدر الا بالدعاء ولا يزيد في العمر الا البر لان من جملة القضاء رد البلاء بالدعاء فالدعاء سبب لدفع البلاء وجلب الرحمة كما ان المطر سبب لخروج النباتات في الارض يقول

الفقير ان محرومية رجل عن الرزق بسبب معصيته [ان قيل] هل ترجع الروح الى الجسد في القبر في يوم القيمة برضاها واختيارها « قلت » ان كان البدن مؤمنا وصالحا ترجع باختيارها والا فلا « » كما تردد في ابتداء خلقه آدم عم ونعم الرجوع والقدوم وهو قدوم الحبيب على الحبيب

وفي المتنوى :-

تاسفاهم ربهم آيد خطاب تشنه باش الله اعلم بالصواب

قال الصكيل :-

خلوت كزیده را بتماشا چه حاجتست

چون روی دوست هست بصحرا چه حاجتست

قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لا بعث الى المحشر الا بعد فنا ظاهر الوجود فكذلك لا حشر الى الله تعالى الا بعد فنا باطنه (ان قيل) البلاء كم قسم هو « قلت » ثلاثة اقسام « الاول » تعجيل عقوبة العبد كما نزل بيوسف عم من لثته في السجن بالهم الذي هم به « والثاني » امتحان العبد فتظهر درجته عند الخلق كما عند الله تعالى كقوله تعالى في حق ايوب عم (انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب) والثالث « اظهار الكرامة وقربه عنده تعالى كما ذبح يحيى بن زكريا عليهما السلام من غير خطيئة في العمل قط يقول الفقير ينبغي للعاقل ان يصبر على البلاء ليكون مأجورا ومكفرا عن ذنوبه كما قال بعض الكبار الايمان نصفه صبر على المصائب ونصفه شكر وهو الايمان بالواجبات واما الكافر فلا يعجل عقوبة ذنبه حتى يوافي به يوم القيامة واما ذنب المؤمنين فنصفان صنف يكفر الله عنه بالمصائب والبلاء وصنف يغفر الله عنه في الدنيا بالتوبة والاخلاص فانظروا يا اولى الابصار الى لطف الله تعالى على المؤمنين لانه ان تاب عن الذنب عفا وان لم يتب كفر عنه بالمصائب والبلاء فبادروا عقيب صدور الذنب بالتوبة حتى لا يتلبس بالمصائب وامتياز المؤمن عن الكافر بالايمان والطاعة والذكر والتوحيد لافى اغتنام متاع الدنيا لان المؤمن والكافر يستويان فيه كما اشار اليه صاحب البستان عليه رحمة الملك المنان

اديم زمين سفره عام اوست برين خوان يغما چه دشمن چه دوست

[*] وسببه ما ذكرنا آتفا من انه لو اغناهم الله الخ

« » اي لا يرجع بلا تردد لتعين انه غير مؤمن بخلاف آدم عم

[*] فظهر من هذا دخل العدو في معرفة عيب نفسه

حكى انه كان لهارون الرشيد ابن في سن ست عشر فزهد في الدنيا ولمجرد واختار العباء فمر يوما على الرشيد ورجاله ووزرائه فقالوا لقد افرق هذا الولد حرمة امير المؤمنين بين الملوك بهذه الهيئة الردية والحالة الرزية فدعاه هارون وقال يا بني لقد فضحتي بحالك هذه فلم يجبه الولد ثم التفت فرأى طائرا على حائط فقال ايها الطائر بحق خالقتك ألا جئت على يدى فطار ذلك الطير وجلس على يده ثم قال ارجع الى مكانك فرجع ثم دعاه الى يد امير المؤمنين فلم يأت فقال لا يبه بل انت فضحتي بين الاولياء بحبك للدنيا (ان قيل) كيف يعرف الانسان عيب نفسه « قلت » يعرفه من عدوه لامن صديقه لان الصديق لا يظهر عيب صديقه غالبا خوفا للانكسار [١] (ان قيل) ما التدبير في الراحة بعيش الدنيا « قلت » الاحسان للعدو عند الغالب لان العدو اذا غلب ينبغي ان يقبل يده عند عدم امكان قطعه (ان قيل) كم اقسام العفو بين الناس « قلت » اثنان « الاول » لتسكين الفتنة ورجوع الجاني عن البنى لقوله تعالى (واذا ما غضبوا هم يغفرون) يقول الفقير هذا من صفة الخواص وبعض السلاطين كعفو الاشقياء لتسكين الفتنة « والثاني » باخذ الانتقام عن الظالم بمثل ما ظلم لقوله تعالى (وجز آء سيئة سيئة مثلها) قال الحسن اذا قال احد لاحد لعنك الله فانه ان يرد عليه بقوله لعنك الله من غير زيادة يقول الفقير هذا من صفة العوام وذكر ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه كان عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده رجل من المنافقين وهو يسه و ابو بكر لم يجبه ورسول الله ساكت يتبسم فاجابه ابو بكر رضى الله عنه فقام النبي عم وذهب فقال ابو بكر رضى الله عنه مادام كان يسبني كنت جالسا متبسا فلما احبته بمثل ما قال قت وذهبت فقال عليه السلام (ان ملكا كان يجيبه عنك بمثل ما قال فلما احبته ذهب الملك وجاء الشيطان وانا لا اكون في مجلس فيه شيطان فنزل قوله تعالى (فن عفى واصح فاجره على الله انه لا يحب الظالمين) يقول الفقير ينبغي للعادل ان يصبر على الاذى والمتكر لان الصبر من عزم الامور

قال خواجه حافظ

جفا خوريم وملامت كشيم وخوش باشيم
كه در طريقت ما كافر يست رنجيدن

قال

قال بعض الكبار ان ارباب القلوب اذا صدر عن انفسهم ذنب وخطاء يعفون عن انفسهم بعلاج الاضداد في رياضة النفس ولا يجاوز عن حد المعالجة والحاصل ان الانتقام بالحق جائز ولكن العفو افضل (ان قيل) ما السبب في زوال غناء الانسان « قلت » التقيد بهوى النفس وشرب الخمر وغير ذلك ولا يتقيد بما ينبغي لترقى الغناء (ان قيل) ما معنى الوحي وما سبب تسميته به « قلت » الوحي الاشارة السريعة وانما سمي لسرعته فان الوحي عين الفهم عين الافهام عين المفهوم كما يدوقه اهل الانسواء من الاولياء فظهر من ذلك ان الوحي والانسواء واحد في الحقيقة فاما ما قيل من ان الوحي يكون للانبياء والانسواء في الاولياء فهو تأدب (ان قيل) ان قوله تعالى (انا جعلناه قرءانا عربيا) يدل على ان القرءان مجموع والمجموع مخلوق وقد قال عليه السلام (القرءان كلام الله غير مخلوق) قلت « المراد بالجميل هنا تصوير الشيء على حالة دون حالة فالمعنى انا صيرنا ذلك الكتاب قرءانا عربيا بانزاله بلغة العرب ولسانها ولم نصيره اعجميا بانزاله بلغة العجم مع كونه كلامنا ومفاتيحنا قائمة بذاتنا عربية عن كسوة العربية منزعة عنها وتعريبها يقول النقيض في الاصول ان القرءان اعتبارين نفسى ولفظى فالاول قديم واثاني حادث كما سياتى (ان قيل) اى دعاء ينبغي للمرء عند ركوب سفينة او دابة « قلت » يقول بسم الله فاذا استوى يقول (سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لنقلبون) ثم يقول [لا اله الا انت ظلمت نفسى فاغفر لى فانه لا يغفر الذنوب الا انت] وهذا دعاء النبي عم وبعض الصحابة حين ركب واستوى على الدابة لما امر بقوله تعالى (سبحان الذى سخر لنا) الآية قال عم (ما من احد من امتى استوى على ظهر دابة فقال كما امر الله الاغفر له) ان قيل (كم الذنوب في الدنيا « قلت » ثلاثة الخمر والجماع والجهاد لما ذكر في بعض الكتب من انه سأل بعض الملوك بنتا له باكرة عن الذنوب فقالت الخمر والجماع والولاية فهم بقاتها فقالت والله ما ذقتها ولكنى ارى ما يوجد فيك من الخمر من الصداق ثم اراك تعود اليه وارى اى عند الولادة تشرف الموت ثم اراها في فراشك اذا ظهرت من نقاسها واسع ما يجرى على وزرائك عند انزالهم من الضرب والحبس والمصادرة ثم اراهم يطلبون منك الوزارة والجهاد ولا يعتبرون بما

جرى عليهم وعلى غيرهم فعرفت ان هذه الاشياء الذ الاشياء فعنى الملك عنها يقول الفقير ان نظر العوام الى الظاهر ولا يعلمون الاخرة والباطن يعنى يذهبون فى الطريق ولا يعلمون نهايته باى شىء تصادفوا ولذا ارسل الله تعالى اليهم الرسل وما يقوم مقامها بلطفه الله الى يوم القيامة

قال السعدى

ندانستى كنه بنى بند بر باى چو در كوشت نيابد بند مردم
دكر ره كرندارى طاقت نيش مكن انكشت در سوراخ كژدم

(ان قيل) ما سبب تكريم وجه على بن ابي طالب رضى عنه بان يقال كرم الله وجهه « قلت » نقل عن امه فاطمة بنت اسد بن هاشم انها كانت اذا ارادت ان تسجد للصنم وهو فى بطنها كان يمنعها من ذلك وقال البعض عبادة قريش صنم وان كانت مشهورة بين الناس لكن الصواب خلافه واعلم ان كل من ادعى معرفة الله والوصول اليه بطريق العقل والرياضة والمجاهدة من غير متابعة الانبياء وارشاد الله فدعوه فاسد

فى السعدى

خلاف پيغمبر كسى ره كريد كه هر كز بمنزل نخواهد رسيد

وان بعض اهل العناية يهتدون الى معرفة الله بارشاد الله وان لم تبلغه دعوة نبي او ارشاد ولى او نصيح ناصح ولا يتقلد بتقليد ابائه واهل بلده من اهل الضلالة كما كان حال ابراهيم عليه السلام فانه تعالى ارشده من عين ان تبلغه دعوة نبي فلما اتاه الله رشده دعا قومه الى التوحيد ووصى بينه به وكذا سائر الانبياء والرسل [هـ] ان قيل (ما امة الدعوة وما امة الاجابة « قلت » ان الامة تطلق تارة على كافة الناس وهم امة الدعوة واخرى على المؤمنين وهم امة الاجابة فامة الاجابة امة الدعوة من غير عكس كللى (ان قيل) ما الحكمه فى ان اهل الايمان والتصديق اهل الجنة وان اهل الانكار والتكذيب اهل النار « قلت » التكذيب والانكار من اوصاف اهل الجحيم لانه كما ان الجحيم مظهر قهر الله تعالى فكذلك الاوصاف المذكورة من امارات قهر الله تعالى فمن وجد فيه شىء من ذلك فقد اقتضت المناسبة ان يدخل النار وان الايمان والتصديق

والاقرار

والاقرار من اوصاف اهل الجنة فكما ان الجنة مظهر لطف الله تعالى فكذلك الاوصاف المذكورة من آثار لطف الله تعالى فمن وجد فيه شىء من ذلك فقد اقتضت المناسبة ان يدخل الجنة ولكن التصديق على اقسام قسم باللسان وهو الذى يشترك فيه المطيع والعاصى والخواص والعوام وهو مفيد فى الاخرة اذ لا يخلد صاحبه فى النار وقسم بالاركان والطاعات والاذكار واسباب اليقين فذلك تصديق الانبياء والاولياء والصديقين والصالحين وبه يسلم صاحبه من الآفات مطلقا اى فى الدارين (ان قيل) هل يعظم عند الله من يعظمه الناس « قلت » رب عظيم عندهم من حيث المال والجاه حقير عند الله تعالى وبالعكس لان الله تعالى (يختص برحمته من يشاء) فظهر من ذلك فساد ما زعموا اهل مكة من انه لو كان هذا الكتاب قرءانا انزل على احد هذين الرجلين الوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود لان الرسالة ليست لمن له الجلالة بالمال والجاه كما زعموا بجعلهم لقوله تعالى وقالوا اهل مكة (لولا انزل هذا القرآن على رجل من القريتين) اى من احدى القريتين مكة وطائف عظيم بالمال والجاه (اهم يقسمون رحمة ربك) انكار فيه تجهيل لهم وتعجب من تحكمهم والمعنى ابدهم مفاتيح الرسالة والنبوة فيضعونها حيث شاؤوا (ان قيل) ان النبوة والولاية وغيرها هل هى مشروطة بالاستعداد على مذهب الحق فان الاستعداد ايضا عطاء من الله تعالى كما قيل

داد حق را قابليت شرط نيست بلکه شرط قابليت داد اوست

وظهوره بالتدرج بمحصول شرائطه واسبابه يؤهم المحجوب فيظن انه كسب بالعمل وحاصل بالاستعداد وليس كذلك فى الحقيقة فالله هو الولى كما فى تفسير الحقى لقوله تعالى (افانت تسمع الصم او تهدى العمى) يعنى لا يمكنك يا محمد مع كمال نبوتك هدايته واسماعه من غير عنايتنا السابقة ورعايتنا اللاحقة واعلم ان العالم الغير العامل والجاهل الغير العامل سواء فى كونهما مردودين عن باب الله تعالى لان مجرد العلم ليس سبب القبول كما ان معرفة العارف الغير العامل ليس بسببه فلا بد مع الكتاب والسنة العمل حتى يكونا سببا للنجاة كما هو مذهب اهل السنة والجماعة (ان قيل) هل يجوز الايمان بالشرط اى بالتعليق بدفع الاضطراب والعذاب « قلت » تعليق الايمان بوقوع المعجزة جائز عند

[*] واما ما قال البعض ان الانبياء والرسل كما بعثوا الى قومهم بعثوا الى انفسهم فترى بما بيننا فافهم

بعث الانبياء واما تعليقه بالشرط بمقام التعريض للنبوة فغير جائز لقوله تعالى (وقالوا) اى فرعون وقومه (يا ايها الساحر) يعنون موسى (ادع لنا ربك) ليكشف عنا العذاب (بما عهد عندك) اى بسبب عهده بالنبوة (انا لمهتدون) اى المؤمنون على تقدير كشف العذاب عنا بدعوتك (ان قيل) ما معنى الرجولية « قلت » هى صدق اللسان ودفع الاذى عن الجيران والمواساة مع الاخوان وهذه الاوصاف موجودة فى نبينا عليه السلام قبل الوحي وتبلغ الرسالة من بينهم فلذا قال تعالى فى وصفه عم (اكان للناس عجا ان اوحينا الى رجل منهم) ولهذا السر ما اوحى الى امرأة وما كانت نبيا قط اننى فاما الرجولية الحقيقية فالتزمه عن جميع ماسوى الله تعالى (ان قيل) ما الحكمة فى تخصيص نبينا بالمعراج والرؤية من دون سائر الانبياء « قلت » ورد فى حديث المعراج ان الله تعالى نظر الى قلوب الخلق فلم يجد عاشق من قلب محمد صلى الله عليه وسلم فهذا السبب اكرمه بالرؤية فالعبرة لحال الباطن لالحال الظاهر واعلم ان حال الولاية كحال النبوة ولو رأيت اكثر اهل الاولياء فى كل قرن لو جددتهم ممن لا يعرف بجاه ومن عجب من ذلك التى فى ورطة الانكار وحجب بذلك السر عن رؤية الاخيار (ان قيل) ما اقسام الانذار قلت ثلاثة « الاول » الانذار بالعذاب وهم الكفار والمنافقون « والثانى » بالمخطاات الدرجات وهم عوام المؤمنين « والثالث » الانذار بنار الحجاب عن مشاهدة الرب الكريم فى دار الثواب وهم خواص المؤمنين [هـ] (ان قيل) لم قدم الانذار على التبشير فى قوله تعالى (ان انذر الناس وبشر الذين آمنوا) الآية « قلت » الانذار مقدم على التبشير لان ازالة ما لا يبنى مقدم فى الرتبة على ما يبنى والانذار لافائدة « هـ » فيه ما دامت النفس ملوثة بالكفر والمعاصى فان تطيب البيت بالبخور بعد ازالة القاذورات فان التحلية بعد التحلية واعلم ان لاهل التبشير قدم صدق عند ربهم اى الاعمال الصالحة السابقة وعن ابن عباس رضى الله عنه قال قدم صدق شاة نبيهم وهو امامهم الى الجنة وهم على اثره

كفتى كنم شفاعت هر عاصى عذر خواه دل براميد آن كرم در قد بر كناه (ان قيل) ما الفائدة فى التواضع وما المضرة فى التكبر « قلت » التواضع ينبت

الحكمة فى قلب الانسان والتكبر يزيل ذلك كما قال عيسى عليه السلام للحواريين اين تنبت الحبة قالوا فى الارض فقال كذلك الحكمة لا تنبت الا فى القلب فاشار الى التواضع وبذلك اشار عم بقوله (من اخلص لله اربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) فظهر ان الكفار لما لم ينزلوا انفسهم الى مرتبة التواضع والعبودية ولم يقبلوا الانذار بحسن التوبة حرّموا من لذة القرءان ولذا قال الله تعالى عن لسانهم (قال الكافرون ان هذا لساحر مبين) واكثر الناس من نسب كرامة الاولياء الى السحر (ان قيل) فى كم موضع تستحب العجلة « قلت » فى ستة مواضع « الاول » فى التوبة « والثانى » فى قضاء الدين « والثالث » فى قرى الضيف « والرابع » فى تزويج البكر « والخامس » فى دفن الميت « والسادس » فى الفصل من الجناة فلا يجوز فى غيرها من الافعال والاقوال

قال مولانا قدس سره

مكر شيطانست تعجيل وشتاب خوى رحمانست صبر واحتساب
باتأنى كشت موجود از خدا تابش روز اين زمين و جرخها
اين تأنى از بى تعليم تست صبر كن در كار دير آيى درست

(ان قيل) كيف التوافق بين قوله عليه السلام فى حق يوم السبت (يوم مكر وخديعة وذلك حين مكرت قريش فيه فى دار الندوة ولذلك لا يقطع فيه اللباس ولا فى يوم الاحد ويوم الثلاثاء وبين قوله عليه السلام (بارك الله فى السبت والخميس) قلت « بركتهما بطريق المجاورة ليوم الجمعة فلا تناقض ونهى النبي عم عن الحجامة يوم الثلاثاء نها شديدا وقال فيه ساعة لا يرقأ فيها الدم اى لا ينقطع اذا احتجم او فصد وربما يهلك الانسان بعد انقطاع الدم وفيه نزل ابليس الى الارض وفيه خلق الله جهنم وفيه ابتلى ايوب عم وسئل عليه السلام عن يوم الخميس فقال (يوم قضاء الحوائج والدخول على السلاطين) لان فيه دخل ابراهيم عم على ملك مصر فقضى حاجته وسئل عن يوم الجمعة فقال (يوم نكاح) نكح فيه آدم حواء ويوسف زليخا وموسى صفورا بنت شيب وسامان بلقيسا ومحمد خديجة وعائشة عم ورضي وعن ابن مسعود

[*] فظهر عن ذلك انه لا ينبغي للواعظ ان يهدد عوام المؤمنين وخواصهم بعذاب النار بالمخطاات الدرجات وبنار حجاب الرؤية

«*» ولا يلزم عن عدم الفائدة عدم الانذار لاسقاط حق الانبياء والرسل والعلماء على القوم والجماعة

رضي الله عنه من قلم اظفاره يوم الجمعة اخرج الله منه الداء وادخل فيه الشفاء (ان قيل) ما مثال الحلم والسخاء والرحمة « قلت » مثالها ما اوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام كن للناس في الحلم كالارض تحتم في التواضع وفي السخاء كالماء الجاري وفي الرحمة كالشمس والقمر لان الشمس سلطان على جميع الطابع النباتية والمعدنية والحيوانية لان الشمس تربها بامر الواحد القهار

قال الحافظ

نظر كردن بدرويشان منافی بزرگی نیست
سليمان باجناس حشمت نظرها بود بامورش

(ان قيل) هل ينال امر الدنيا بتعظيم القراء ان كما ينال امر الآخرة ام لا « قلت » نعم كما حكى ان عثمان الغازی جد السلاطين العثمانية نزل بيت رجل قد علق فيه مصحف فسل عنه فقال صاحب الدار هو كلام الله تعالى فقال ليس من الادب ان تقعد عند كلام الله تعالى فقام وعقد يديه مستقبلا اليه فلم يزل قائما الى الصباح فلما اصبح ذهب الى طريقه فاستقبله رجل وقال انا مطيعك ثم قال له ان الله تعالى عظمك بتعظيم القراء و اعطاك وذريتك السلطنة بسبب ذلك ثم امره بقطع شجرة وربط في رأسها منديلا وقال ليكن ذلك لواء ثم اجتمع عنده جماعة فجعل اول غزوة بلاجك وفتح الله على يده فقويت شوكتة شيئا فشيئا الى ان تمكن من السلطنة تمكينا وتسلسلت من بعده الى ذريته الى يومنا هذا ولم تنصرم الدولة العثمانية الى آخر الزمان وذلك كله بسبب تعظيم القراء ان مدامت اعمالها موافقة للشريعة الغراء التي جاء بها سيد ولد آدم عليه افضل الصلوة من الملك المنان (ان قيل) باي شيء يدخل العبد الجنة وينال رفيع الدرجات والخلود فيها « قلت » دخول الجنة برحمة الله ونيل الدرجات بالاعمال والخلود فيها بالثبات وكذلك النار دخولها بعدله تعالى وطبقات عذابها بتفاوت الاعمال السيئة وخلودهم بالثبات يعني ان المؤمن لما كانت نيته في الدنيا ان يعبد الله ابدا ماعاش والكافر ان يعصيه ماعاش جوزي كل واحد منهما حسب نيته [٥] قال ابو العباس الاقبش لم اجد في مقدار بقاء العصاة في النار حدا في صحيح الآثار غير ان الغزالي ذكر في الاحياء في حال عصاة الموحدين ان اقل بقاء العاصي في النار لحظة واكثره سبعة الاف عام لما

[٥] وليس الموت في الجنة والنار
فكلن اهلها محلدا بذمتها في الدنيا

وردت به الاخبار انتهى وقال الحق تلك المدة عمر نوع الانسان فضلا من الله تعالى

مشوى شريف

ابن رياضتهای درویشان چراست كان بلا رتن بقای جانهاست
رنج ابن تن روح را پاینده کیست مردن تن در ریاضت زنده کیست
(ان قيل) اي زمان العبادة فيه افضل « قلت » في وقت الاسحار على ما حكى ان الجنيد قدس سره رؤى في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي قيل ابعلمك قال طاحت الاشارات و اضمحلت العبارات وما نفعتنا الاركيعة ركناها في الاسحار

هر كنج سعادت كه خدا داد بحافظ از بمن دعاي شب و ورد سحري بود
قال الله تعالى (فاذا بعد الحق الا الضلال فاني تصرفون) اي ليس وراء التوحيد وعبادة الله تعالى الا الضلال الذي لا يختاره احد وهو عبادة الاصنام وانما سميت ضلالا مع كونها من اعمال الجوارح باعتبار ابتائها على ما هو ضلال من الاعتقاد والرأى فاني تصرفون من التوحيد وعبادة الله الى الاشراك وعبادة الاصنام

قال الشيخ سعدی

ترسم ترسی بکعبه ای اعرابی کین ره که تو میروی بترکناست

قال الصائب

واقف نمیشوند که کم کرده اند راه تار هروان براهنمائی نمی رسند

وفي المتوى

تاشنیدیم آن سیاستهای حق بر قرون ماضیه اندر سبق
استخوان ویشم ان کرکان عیان بنکری وپند کیرای میهمان
(ان قيل) هل يحكم بكفر من قتل نفسا بغير حق ام لا « قلت » لا يحكم بكفره الا بقتل الانبياء قال ابن الصلاح في فتاواه قاتل الحسين رضي الله عنه لا يكفر بذلك وانما ارتكب ذنبا عظيما وانما يكفر بالقتل قاتل نبي من الانبياء وفي الكفاية شرح الهداية اللعن على ضربين احدهما الطرد من رحمة الله وذلك

لا يكون الا للكفار والثاني الابداع عن درجة الابرار ومقام الصالحين وهو المراد بقوله عليه السلام المحتكر ملعون لان اهل السنة والجماعة لا يخرجون احدا من الايمان بارتكاب الكبيرة لان التوبة مقبولة عند الله

عن الحق

محالست اكر سر برين در نهی كه باز آیدت دست حاجت تهی
(ان قيل) ما الحكمة في مداومة العبادة من البلوغ الى آخر عمره « قلت » الاعراض لحظة عن صديق يستر لما نال قبل الاعراض فعلى ذلك ينبغي لنا المداومة على العبادات المشروعة قال اوحدى المشايخ قدس سره رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول (من عرف طريقا الى الله فسلكه ثم رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعذب به احدا من العالمين) وقال الجنيّد قدس سره لو اقبل صديق على الله تعالى الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان مافاته اكثر مما ناله وفي شرح التجليات البيعة لازمة الى ان يلقي الله تعالى ومن نكث الاتباع فحسبه جهنم خالدا فيها لا يكلمه الله ولا ينظر اليه وله عذاب اليم والعبادة لله تعالى في جميع الاوقات نتيجة الوفاء

قال صاحب المتوى

مرسكانرا چون وفا آمد شعار روسكانرا نك بد نامی ميار
بی وفايی چون سکانرا عار بود بی وفايی چون روا داری بخود
فعلى العاقل ان لا يكون في ريب مما جاء به الانبياء فان ذلك من اوصاف الكفر
بي تردد ميروود در راه راست ره نمی دانی بجو كاشم كجاست

(ان قيل) هل يلزم الصبر على اذى الناس ام يفرضهم « قلت » يلزم الصبر والتحمل لان الصبر على الاذى فيه اجر عظيم لان صالحا عليه السلام خرج عن قومه باذاهم باذن الله تعالى وانتهى الى اخوين في قرية لا يوجد فيها مسلم غيرهما فسئل عن حالهما فقالا انا نصبر على اذى المشركين فقال صالح عليه السلام (الحمد لله الذي ارانى في الارض من عباده الصالحين الذين صبروا على اذى الكفار فاننا ارجع الى قومي واتحمل اذاهم فرجع) ان قيل (التعجب من قدرة الله بوجوب الكفر لكونه مستلزما للجهل بقدرة الله تعالى فكيف

تعجبت سارة بنت هاران امرأة الخليل حين بشرت باسحق كما اخبر الله عنها بقوله تعالى (ان هذا شئ عجيب) قلت « تعجبها بالنسبة الى عادة الله التي اعتادها عباده من ان وجود الولد من العجوز نادر جدا واستعظام نعمة الله تعالى عليها في ضمن الاستعجاب العادي لاستبعاد لقدرة الله تعالى (ان قيل) ينبغي للانسان طلب الاستقامة ام طلب الكرامة » قلت « الكرامة الكبرى الاستقامة في خدمة الخالق كما قيل للشيخ ابي سعيد ان فلانا يمشی على الماء فقال ان السمك والضفدع كذلك فقيل ان فلانا يطير في الهواء فقال ان الطير كذلك فقيل ان فلانا يصل من الشرق الى الغرب في لحظة فقال ان ابليس كذلك قيل فما الكمال عندك قال ان تكون في الظاهر مع الخلق وفي الباطن مع الحق انتهى فينبغي للانسان ان ينظر الى الاستقامة ولا ينظر الى الكرامة

قال مولانا الجامي

هر دم از عمر كرامی هست كنچ بی بدل
میرود كنچ چنین هر لحظه بر باد آه آه

(ان قيل) ما علامة الشقاوة وما علامة السعادة « قلت » علامة الشقاوة خمسة اشياء « قساوة القلب » و « جمود العين » و « الرغبة في الدنيا » و « طول الامل » و « قلة الحياء » و علامة السعادة ايضا خمسة وهي اضداد علامات الشقاوة اعني « لين القلب » « كثرة البكاء » « رغبة عن الدنيا » « قصر الامل » « كثرة الحياء » قال الحراز

آن یکی را از ازل لوح سعادت بر كنار وین یکی را تا بد داغ شقاوت بر چین
عدل او میراند این رسوای اصحاب شمال فضل او میخواند از اترد اصحاب یمین
(ان قيل) الشقاوة كم قسم هي « قلت » على ضربين شقي واشقي فيكون من اهل التوحيد شقي بالمعاصي سعيد بالتوحيد فالمعاصي تدخل النار والتوحيد يخرج منه ويكون من اهل الكفر والبدة [٥] اشقي يصليه كفره وتكذيبه النار فيبقى خالدا مخلدا فبذلك ظهر ان يجوز اجتماع الشقاوة والسعادة في شخص واحد باعتبارين (ان قيل) ما معنى قول ابن مسعود رضي الله عنه ليا تين على جهنم زمان ليس فيها احد « قلت » معناه عند اهل السنة لا يبقى فيها احد

[*] ان قيل (كم اقسام البدة « قلت » خمسة واجبة ومحرمه و مندوبة و مباحة و مكروهة و الطريق في ذلك ان تعرض البدة على القواعد الشرعية فان دخلت في قواعد الايجاب فهي واجبة كالاشتغال بعلم النحو وان دخلت في قواعد التحريم فهي محرمه كذهاب القدرية والجسمة وان دخلت في قواعد الذرور فتدو به كسلوة الزاويج و بناء المدارس وان دخلت في قواعد المباح فاحية كالسافحة والتوسع في المأكّل والملابس و ان دخلت في قواعد المكروه فكروهة كخرقة المساجد

من اهل الايمان فبقى طبقهم خالية واما مواضع الكفار فممتلئة ابداً (ان قيل) هل يجوز الترقى والتدنى لاهل الجنة « قلت » قال بعض الكبار الترقى يكون في الدنيا لا في الآخرة واما ترقى العاصي الى مرتبة الجنة فليس ذلك من الترقيات الآخروية بل ذلك سبب الايمان في الدنيا والاطهار في الآخرة فعذب اولاً بالمعاصي ثم دخل الجنة بالايمان وقال بعض الكبار اهل الجنة يبقون في الجنة واهل الترقى تترقى الى ما فوقها يعني الى مقامات القربى بحسب المعرفة والتقوى والمحبة قال عليه السلام (ان اهل الجنة ليسون اهل العليين كما يرى احدكم الكوكب الدرى في افق السماء) وان ابابكر وعمر رضى الله عنهما في انهم مكان فمن كان من اهل الجنة واهل العليين فلهم خلود في الجنة ومن كان في مقام مقعد صدق فهو انعم مقام من الجنة فلهم الخروج من الجنة الى عالم الوحدة والسر يقول الفقير فظهر من هذا ترقى اهل الجنة الى مقام الوحدة خارجاً عن الجنة [٥] (ان قيل) ايمان المقلد صحيح ام لا « قلت » صحيح عند الحنفية والظاهرية وهو الذي اعتقد جميع ما وجب عليه من حدوث العالم ووجود الصانع وصفاته وارسال الرسول وما جاء به حقاً من غير دليل ونظر لان النبي عم قبل ايمان الاعراب والصبيان والنسوان والعبيد والاماء من غير علم بالدليل ولكنه يأثم بترك الدليل والنظر لوجوبه عليه ولا يحصل اليقين الا بترك التقليد ولذا لا يلتفتون اهل اليقين الا طعن الاغيار

قال اسماعيل الحقي

دين ما عشقت اى زاهد مكو بيهوده بند
ما بترك دين خود كفتن نخواهم از كزاف

وبكثرة وجود العشق مدح النبي عم مولينا جامي

بر دفتر جلال تو تورا يك رقم وز مصحف جمال تو انجيل يك ورق

قال الحافظ

خوشا نماز و نیاز کسی که از سر درد باب دیده و خون جگر طهارت کرد
وفي البيت اشارة الى احسن الحسنات وافضل الطاعات العلم بالله وطريقة التوحيد قالوا يا رسول الله (لا اله الا الله) من الحسنات قال هي احسن الحسنات

وقوله

وقوله تعالى (ان الحسنات يذهبن السيئات) اشارة الى ادامة الذكر والطاعة ولا يرضى الله احداً الا بالطاعة والقبول والتسليم وحبذا

ما قال الحافظ

مزن ز چون و چرا دم که بنده مقبول

قبول کرد بجان هر سخن که جانان کفت

عن ابى بكر العراقي قال طلبنا مدة سنين اربعة اشياء فوجدناها في اربعة « طلبنا رضى الله تعالى فوجدناه في طاعته » و « طلبنا السعة في المعيشة فوجدناه في صلاة الضحى » و « طلبنا سلامة الدين فوجدناه في حفظ اللسان » و « طلبنا نور القبر فوجدناه في صلوة الليل » ان قيل (من لم يكن له قابلية فهل تجوز له الوصلة الى الله بتمية الاسباب من الطاعات « قلت » نعم وصل الى الله ونال مراده كما قال الله تعالى في الحديث القدسي (الا من طلبني وجدني) لانه من سنة كرمه وقال فيه ايضا (من تقرب الى شبراً تقربت اليه ذراعاً)
(اللهم ارحنا انك انت المحسن في كل زمان ومكان ولان عصاء موسى ليس فيها قابلية فاطهره الله منها ماظهر فعلى العاقل ان يصبر على مشاق الطاعة والعبادة فان فيها انواراً وحيوة باقية)

قال الحقي

مدہ براحت فانی حیاة باقی را بمحنت دوسه روز ز غم ابد بگریز

وقال المغربي

نیت در باطن ارباب حقیقت جز حق

جنت اهل حقیقت بحقیقت اینست

فاذا عرفت حقيقة الحال فجرد همتك من لباس علاقة كل حال ومقام لان الفعل مقدور الله من جهة الایجاد ومقدور العبد من جهة الكسب فظهر ان المقدور الواحد داخل تحت القدرتين المختلفتين واما قوله تعالى (وما رميت اذ رميت) ونحوه فلا ينافي الاختيار لان ذلك بالنسبة الى فناء العبد في الحق

ولا كلام في ان المؤثر على كل حال هو الله تعالى جل جلاله وعم نواله

قال مولانا جامي :-

«حق فاعل وهرچه جز حق آلات بود تأثیر زالت از محالات بود
قال في الاحياء المانع من الوصول عدم السلوك والمانع من السلوك عدم الارادة
والمانع من الارادة عدم الايمان وسبب عدم الايمان عدم الهداية
قرب توباسباب وعلل نتوان يافت بی سابقه فضل ازل نتوان يافت

قال الحافظ قدس سره :-

قيمت در گرانمایه چه دانندعوام حافظا کوهر یکدانه مده جز بخواص
وعن علي رضي الله لو حدثتكم ما سمعته من فم ابي القاسم لخرجتم من عندي
وتقولون ان عليا اكذب الكذابين وافسق الفاسقين

كما في شرح المتوى :-

قدر کوهر جو کوهری داند جهنمی در دکان خرده فروش

قال الشيخ عطار :-

دلی پر کوهر اسرار دادم ولی اندر زبان مسمار دادم
وفي الحديث (سألني ربي) اي في ليلة المعراج (فلم استطع ان احببه فوضع يده
بين كتفي بلا تكليف ولا تحديد) اي يد قدرته (فوجدت بردها فاورثني
علوم الاولين والآخرين وعلمني علوم ما شئني فلم اخذ علي كتمانها اذ علم انه
لا يقدر علي حمله غيري وعلم خيرتي فيه [١] وعلم امرني بتبليغه الي جميع امتي)
كما في انسان العيون (ان قيل) اي دعاء كان احسن الادعية « قلت » قال بعضهم
دعاء يوسف عم احسن الادعية وهو قوله كما حكاه عنه تعالى (توفي مسلماً
والحتمى بالصالحين) وهو عم اول من تمنى لقاء الله تعالى بالموت

غافلان از موت مهات خواستند عاشقان گفتند ني ني زود باش

(ان قيل) اي تزويج احسن « قلت » تزويج يوسف احسن لان فيه صفات
كثيرة فرقة ووصلة وحلة وغربة وتلطيف وتعنيف وحبس و خلاص
وقيد وعبودية وعتق وتعارف وتناكر واقبال وفرار وانارة وبشارة

[*] وما قال علي رضي ما سمعته
من فم ابي القاسم فن العلم الذي
خير فيه

و غير ذلك ولا يطلع الكفار على ما في قصة يوسف عم فطعنوا فيها

وفي المتوى :-

چون کتاب الله بیامد هم بر آن این چنین طعنه زدند ان کافران
که اساطیرست افسانه نزنند نیست تحقیق و تعمیق بلند
ذکر یوسف ذکر زلف پرچش ذکر یعقوب و زلیخای غمش

ونعم ما قال الشيخ سعدی :-

کسی بدیده انکار اگر نگاه کند نشان صورت یوسف دهد بناخوبی [٢]
وگر بچشم ارادت نکه کند شیطان فرشته اش بنماید بچشم کروی
(ان قيل) رؤیا یوسف علیه السلام فی ای وقت کانت و فی ای لیل و کم کان
سنه « قلت » کانت لیل الجمعة و کانت لیل القدر و سنه عم اثني عشر او سبع
عشر سنة

قال الجامي :-

اگر کنند بمن عرض دنیه و عقبی من آستانه توه در دوجای بکریم
(ان قيل) هل يلزم الاعتماد على قول كل احد في امر من الامور الدنيوية
والاخروية « قلت » لا يلزم الاعتماد على كل احد لان بعض الناس كان
في لباس الصديق خصوصا في زماننا الاتري ان اخوة يوسف عم استشاروا
في القتل والطردهم اتفقوا بالقائه في غيابة الحب فكانهم رحموه بالقائه فيه حيث
لم يرضوا بقتله وطرده الى ارض مجهولة وهكذا اخوان الزمان فان الستم
دائرة بكل شرساكتة عن كل خير

قال مولانا جامي :-

بیش از ابنای زمان از قول حق صم بکم
نام ایشان نیست عندالله بجز شرالدواب
در لباس دوستی سازند صکار دشمنی
حسب امکان واجبست از کید ایشان اجتناب
شکل ایشان شکل انسان فعل ایشان فعل سبع
هم ذئاب فی ثیاب هم ثیاب فی ذئاب

[*] فظهر من هذا ان نظرائي،
جهيل نينسا عم بهين الانكار
لا بالصديق

(ان قيل) ان يعقوب عليه السلام رأى في المنام قبل ارسال يوسف عليه السلام مع اخوته كانه على رأس جبل ويوسف في صحراء فهجم عليه عشر ذئاب فغاب يوسف بينهم ولذا حذرهم من اكل الذئب كما حكى عنه تعالى بقوله (واخاف ان يأكله الذئب) الآية فكيف ارسله مع اخوته « قلت » اذا جاء القضا عى البصر

این همه از حکم و تأثیر قدر چاه می بینی و نتوانی حذر

قال الجامی

مكن زغصه شكایت كه در طریق طلب براحتی نرسیدانكه زحمتی نكشید (ان قيل) كم قسم الاحسان « قلت » الاحسان على قسمين « الاول » احسان على الغير « والثاني » احسان بالنفس وهو الطلب والارادة والاجتهاد والرياسة فمن ادخل نفسه في زمرة اهل الاحسان جزاء الله باحسن الجزاء واجبه كما قال الله تعالى (والله لا يحب المحسنين) فمن احبه الله تعالى نال سعادة الدارين (ان قيل) باى شئ يتجنب الانسان عن الحرام « قلت » كونه معتقدا بيوم القيامة واهوالها الا ترى ان زليخا كانت من اجل النساء وكانت بنت سلطان المغرب واسمه طيموس قالت ليوسف يا يوسف انما صنعت هذا البيت المزين من اجلك فقال يوسف يا زليخا انما دعوتنى للحرام ولا يليق ذلك لاولاد يعقوب يا زليخا انى اخشى ان يكون هذا البيت الذى سميت به بيت السرور بيت الاحزان وبقعة من بقاع جهنم فقالت زليخا يا يوسف ما احسن عينيك قال هما اول شئ يسيلان الى الارض من جسدى بعد موتى قالت ما احسن وجهك قال هو للتراب يا صكله قالت ما احسن شعرك قال هو اول ما يتشر من جسدى قالت فراشى الحرير مبسوط فقم فاقض حاجتى قال اذا يذهب نصيبى من الجنة قالت ان طرفى سكران من محبتك فارفع طرفك الى حصى وجمالى قال صاحبك احق بحسبك وجمالك قالت هيت لك اى اقبل وعجل اقول لك قال معاذ الله فظهر من ذلك ان معرفة الاحسان واجبة على الانسان لان احسان زوج زليخا ليوسف منعه عن ارتكاب الفاحشة مع زوجته

قال

قال مولينا جامى [٥]

بكفتا مانع من اين دو چیزست عتاب ايزد و قهر عزيراست
حكى عن على بن الحسن انه كان في بيت زليخا صنم فقامت وسترته بشوب فقال لها يوسف لما فعلت هذا قالت استحييت منه ان يرانى على المعصية فقال يوسف ان كنت تسحيين ممن لا يسمع ولا يبصر ولا يفتى عنك شيئا فانا احق ان استحيى من ربى الذى خلقنى فاحسن خلقى (ان قيل) الاجتناب من كيد النساء اشد ام من كيد الشيطان « قلت » الاجتناب من كيد النساء ارجح وقال بعض العلماء انا اخاف من النساء مالا اخاف من الشيطان لانه تعالى قال (ان كيد الشيطان كان ضعيفا) وقال فى حق النساء (ان كيدكن عظيم)

(بيت)

عزیزانرا كند كيد زنان خوار بكید زن بود دانا كرفزار

(ان قيل) هل يجوز للسيد ان يقول لاحد عبيده هذا عبدى « قلت » ان كان على سبيل التحقير لا يجوز وان كان على طريق الشفقة يجوز واما حديث (لا تقولن احدكم عبدى وامتنى كلکم عباد الله وكل نساكنم اماء الله ولكن ليقلن غلامى وجارىتى) فمحمول على الاول « والا فقد قال تعالى (والصالحين من عبادكم وامائكم) (ان قيل) باى عمل يصل المرء الى الله تعالى « قلت » العمل لله تعالى لا للجنة ولا للنار ولا للثواب ولا للخوف من العقاب حكى ان امرأة قالت لجماعة ما السخاء عندهم قالوا بذل المال قالت هو سخاء اهل الدنيا والعوام فما سخاء الخواص قالوا بذل المجهود فى الطاعة قالت ترجعون الثواب قالوا نعم قالت تأخذون العشرة بواحد لقوله تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) فاین السخاء قالوا فما عندك قالت العمل لله تعالى لا للجنة وغيرها (ان قيل) لو حلف والله لا اكلم فلانا حينا او زمانا بلانية شئ من الوقت فامتداد عدم الخش الى اى وقت يكون « قلت » الى ستة اشهر فلوكم قبلها يخش وبعدها لا ومع نية فانوى من الوقت (ان قيل) براءة يوسف تحققت عند عزيز مصر فلم حبسه فى السجن « قلت » حبه لسبب آخر وهو ان زليخا قالت له ان هذا العبد العبرانى فضحى بين الناس فحبسه لذلك (ان قيل) هل اشهروا يوسف قبل القائه فى الحبس ام لا « قلت » نعم

[*] حکایت عن لسان يوسف عم

«*» اى على سبيل التحقير

كما قال الجامي قدس سره مينا له

منادی زن منادی بر کشیده که هر سرکش غلام شوخ دیده
که کرد شیوه بی حرمتی پیش نه پادشاه فراس خواجه خویش
بود لایق که همچون ناپسندان بدین خواری بر ندش سوی زندان
ولی خلق زهر سو در تماشا همی گفتند حاشا ثم حاشا
کزین روی نکوبد کاری آید وزین دلدار دل آزاری آید
فرستست این بصد پایکی سرشته نیاید کار شیطان از قرشته

فلما دنى من باب السجن نكس رأسه فلما دخل قال بسم الله وجلس و احاط به اهل السجن وهو يبكي فأتاه جبرائيل وقال لم تبكي وانت اخترت السجن لان في رواية اخرى انه لما برى عن الذمة قال للعزير انى ارى ان الاصلح ان تحبسنى لينقطع عني الناس فقال انما بكأى لان ليس في السجن مكان طاهر يصلى فيه فقال له جبرائيل صل حيث شئت فان الله قد طهر خارج السجن و داخله اربعين ذراعا لاجلك وكان يصلى حيث شاء وكان ليلة الجمعة يصلى عند باب السجن (ان قيل) كم سنة لبث يوسف في السجن « قلت » سبع سنين بعد الخمس فصاح به اللذان دخلا معه السجن بقيا فيه خمس سنين محبوسين وبقى يوسف بعدها سبع سنين فظهر ان يوسف لبث في السجن اثني عشر سنة بعدد حروف (اذ كرى عند ربك) [هـ] قال عليه السلام (رحم الله اخي يوسف لو لم يقل اذكرنى عند ربك لما لبث سبعا بعد الخمس) ان قيل (هل يجوز طلب الولاية والقضاء « قلت » ان كان الطالب ممن يقدر على اقامة العدل واجراء احكام الشريعة يجوز والا فلا كما يدل عليه قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام (اجعلني على خزائن الارض انى حفيظ عليم) لان يوسف عليه السلام لشفقته على العباد طلب هذا المنصب حين خيره الملك في الطلب (ان قيل) باي شئ نالت زليخا الوصلة من يوسف عم والحال ان بينهما طال الزمان وامتد الاوان « قلت » ان زليخا لما مات زوجها صرفت مالها الذي كانت قد جمعت في زمانه في زمن القحط فاصلها الفقر حتى اتخذت لها بيتا من القصب على قارعة الطريق التي هي يمر يوسف عم وكان يوسف عليه السلام يركب في بعض الاوقات وكان له فرس يسمع صهيله على ميلين وكان

[هـ] وهو قوله تعالى حكاية عن يوسف عم

لا يصهل

لا يصهل الا وقت الركوب فيعلم الناس انه قد ركب فاقبلت زليخا يوما على صنمها الذي كانت تعبد فقالت اما ترحم فقري وضعفني فانا اليوم كافرة بك فانت رب يوسف وصارت تذكر الله تعالى صباحا ومساء فسمعت زليخا صهيل فرس يوسف يوما فخرجت من بيتها فلما دنا يوسف منها نادى باعلى صوتها سبحان من جعل الملوك عبيدا بالمعصية وجعل العبيد ملوكا بالطاعة فامر الله تعالى الريح فالقت كلامها في مسامع يوسف فآثر فيه فبكى ثم التفت فراءها فقال لغلامه اقض لهذه المرأة حاجتها فقال لها ما حاجتك فقالت ان حاجتي لا يقضيها الا يوسف فحملها الى دار يوسف فلما رجع الى قصره نزع ثياب الملك ولبس مدرعة من الشعر وجلس في بيت عبادته يذكر الله تعالى فذكر العجوز ودعا بالغلام وقال له ما فعلت العجوز فقال انها زعمت ان حاجتها لا يقضيها غيرك فقال انى بها فاحضرها بين يديه فسلمت عليه وهو منكسر الرأس فرق لها وردة عليها السلام وقال لها يا عجوز انى سمعت منك كلاما فاعيديه على فقالت انى « قلت » سبحان من جعل العبيد ملوكا بالطاعة والملوك عبيدا بالمعصية فقال نعم ما قلت فما حاجتك قالت يا يوسف ما اسرع مانستنى فقال من انت وما لى بك معرفة قال الجامي عن لسان زليخا جوابا وخطابا ليوسف عليه السلام

يكفت آنم که چون روی تودیدم ترا از جمله علم بر کزیدم
نشاندم کنج و کوه زربهایت دل و جان وقف کردم در هوایت
جوانی در غمت برباد دارم بدین پیری که می بینی قدام

فقلت انا زليخا فقال يوسف (لا اله الا الله الذي يحيى ويميت وهو حي لا يموت) فقالت يا يوسف انجنت على بحياة الدنيا فبكى يوسف وقال ما اصاب حنك وجهك ومالك فقالت اذهب به الذي اخرجك من السجن واورثك هذا الملك فقال لها ما حاجتك قالت او تفعل قال نعم وحق شية ابراهيم فقالت لى ثلاثة حوائج الاولى ان تسأل الله ان يرده بصرى وشبابى الثانية ان يرده حنى وجهى فاني بكيت عليك حتى ذهب بصرى ونحل جسمى فدعا لها يوسف فبر الله تعالى عليها بصرها وشبابها وحسنها الثالثة ان تزوجنى فكفت يوسف فاطرق رأسه زمانا فأتاه جبرائيل وقال له يا يوسف ربك يقرؤك السلام

ويقول لك لا تبخل عليهما بما طلبت فتزوج بها فانها زوجتك في الدنيا والاخرة فدعا سلطان مصر وجميع الاشراف وعقد النكاح بقانون الخليل ودين يعقوب فلما اختلى بها قال اليس هذا خيراً مما كنت تريدن قالت كان زوجي غنياً فغلبتني نفسي وولدت ابنين حسنين فحول الله تعالى عشق زليخا المجازي الى العشق الحقيقي وجعل ميلها الى الطاعة وراودها يوسف يوماً ففرت منه فبعها وقد قصصها من دبر فقالت فان كنت قد ددت قيصك من قبل فقد قددت قيصي الان فهذه بتلك چون يوسف باحسان وتقوى از قهر چاه بتخت و چاه رسید

بيت

بدني وعقبى كسى قدر يافت
كه اوجانب صبر وتقوى شتافت
(ان قيل) ما السبب المعتبر في ترجيح الاخرة على الدنيا « قلت » البقاء والدوام قال بعض الكبار لو كانت الدنيا ذهباً فانيها والاخرة خزفاً باقياً لكانت الاخرة خيراً من الدنيا فكيف والامر بالعكس حكى ان ابراهيم بن ادهم اراد ان يدخل الحمام فابى الحمامي الا بالاجرة فبكى ابراهيم وقال اذا لم يؤذن ان ادخل في بيت الدنيا محجاً فكيف لي بالدخول الى الجنة محجاً (ان قيل) كم كان بين مدة لقاء يوسف في الحب وبين دخول اخوته عليه « قلت » قال ابن عباس رضى الله عنهما انه كان بين المديتين اربعون سنة ولذا لم يعرفوا يوسف وهو عرفهم بالذكاء (ان قيل) ما السبب في مطالبته اياهم باخيه لابيون « قلت » لما رآهم وكبوه بالعبرانية قال لهم اخبروني من انتم وما شأنكم فاني انكمركم قالوا نحن قوم من اهل الشام طارة فاصابنا القحط فجئنا نمنار فقال [٥] لعلمكم ان تكونوا عيوناً تنظرون عورة بلادى قالوا معاذ الله نحن اخوة بنو اب واحد وهو شيخ صديق نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم انتم قالوا كنا اثني عشر فهلك منا واحد قال فكم انتم ههنا قالوا عشرة قال فابن الحادي عشر قال عند ابيه يتسلى به عن الهالك قال فمن يشهد لكم انكم لستم عيوناً وان الذي تقولون حق قالوا انا ببلاد لا يعرفنا فيها احد فيشهد لنا قال فاتركوا عندي احدكم رهينة واتوني باخيك من ابيكم ليحمل رسالة من ابيكم حتى اصدقكم فافترعوا فاصابت القرعة شمعون فخلفوه عنده (ان

[*] وفي اختيار هذا القول إشارة الى ان اخاه مالك بحسن الكيال كما هو

قيل) باى سبب اختار يوسف عنده لاجل الطعام اخاه لابيون اسمه بنيامين « قلت » لما دخلوا عليه قال انا انكمركم واجلسكم متى متى وبقي بنيامين وحده فاخذته اليه وقال انا اخوك

قال الكاشفي

يوسف تقاب بسته دست بطعام كرد چون بنيامين را نظر برد دست يوسف افتاد بكريست اورا پرسيد كه اين چه كره است گفت اى ملك چه مانندست دست تو بردست يوسف آنكاه كه يوسف اين كلام شنيد طاقش نمايد تقاب از چهره برداشت و بنيامين را گفت منم برادر تو كا حكى عنه تعالى بقوله (انا انا اخوك) فظهر من هذا ان اكل الطعام مع الضيف من سنة الانبياء كابراهيم عليه السلام وغيره من الانبياء (ان قيل) هل تجوز الحيل الشرعية « قلت » نعم كما فعل يوسف حيث اسند السرقة الى اخوته طمعاً في اخذ كنعان منهم وكقول ابراهيم هي اخي صيانة لها من سطوة الكافر فجوازها لمصالح دينية مشروع (ان قيل) هل تجوز المقابلة بالسفسطة اذا تحقق الحق في يد خصمك « قلت » لا بل يقول انت اصبحت وانا اخطأت عن محمد بن كعب ان رجلاً سئل علياً رضى الله عنه عن مسألة فقال فيها قولاً فقال الرجل ليس هو كذا ولكنه كذا وكذا فقال على رضى الله عنه اصبحت وانا اخطأت وقرأ قوله تعالى (وفوق كل ذي علم عليم)

دست شد بالاى دست اين تا كجا تا يزدان كه اليه المنتهى
كان يكي درياست بي غور وكران جمله درياها چو سيلى پيش آن

(ان قيل) اى شئ قالوا اخوة يوسف حين اخذ اخاه منهم بتلك الحيل « قلت » قال روبيل ايها الملك لتردن الينا اخانا بنيامين والا لا يصحح صيحة تضع منها الحوامل في مصر واقشعر جلده فخرج شعره من ثيابه وكان بنو يعقوب اذا غضبوا لا يطاقون خلا انه يمس من غضب واحد منهم يسكن غضبه عند ذلك فقال يوسف لابنه قم الى جنبه فسه فسه ففكن غضبه فقال روبيل ان هنا لبذرا من بذر يعقوب فقال يوسف من يعقوب ثم غضب ثانياً فقام اليه يوسف فركضه برجله فوقع على الارض فقال يوسف انتم معشر العبرانيين تظنون ان لا احد اشد منكم (ان قيل) لم قال الله تعالى حكاية عن لسان يوسف (انا اذا لظالمون) حين طلبوا بنيامين مع انه اخذهم بالحيل الشرعية

« قلت » اخذته كان بوحى من الله تعالى ومخالفته الوحي باخذه غيره بظلمه ظلم لان كل وارد يرد من الله تعالى لانه ان يعمل به النبي عليه السلام (ان قيل) من ينظر الى وجه الرب اولا « قلت » وفي الخبر اول من ينظر الى وجه الرب تعالى الاعشى اى يعقوب قال بعض الكبار اورث ذلك العمى النظر الى الجمال اليوسفى الذى هو مظهر من مظاهر الجمال المطلق لانه تعالى تجلى بنور الجمال فى الجبل اليوسفى (ان قيل) ما الحكمة فى التكلفات الالهية بالنهى حتى يظهر من مخالفتها الذنب للمؤمن « قلت » قال فى بحر العلوم الذنب للمؤمن سبب للوصلة والتقرب من الله فانه سبب لتوبته واقباله على الله قال ابو سليمان الداراني ما عمل داود عليه السلام عملا نفع له من الخطيئة ما زال بهرب منها الى الله تعالى حتى انتقل (ان قيل) هل ينبغى للانسان ان يطلب فى الدنيا زينة « قلت » لا لان يعقوب عليه السلام لما نزل قصر يوسف جاء اولاد يوسف فوقفوا بين يديه ففرح بهم وقبلهم وحدثه يوسف عليه السلام قصته مع زليخا واخبره بان اولاده هؤلاء منها فاستدعاها يعقوب عليه السلام فحضرت وقبلت يده فسأله ان ينزل عنده فقال لا ارضى بزينتكم هذه ولكن اصنعوا لى بيتا من القصب مثل بيتى بارض كنعان فضعوا له كما اراد ونزل فيه وعن الحسن البصرى قال كنت مرافقا وانا ادخل بيوت ازواج النبي عم فى خلافة عثمان رضى الله عنه فانا ناول سقفها بيدي وبعد موت ازواجه عليه السلام ادخلوها فى المسجد بعد الهدم (ان قيل) ما الحكمة فى الانذار بالوعيد وفى التبشير بالعفو « قلت » لو لم يكن العفو من الله لا يوجد احد فى العيش بل كلهم مشغولون بالطاعة والعبادة ولو لم يكن الوعيد لا يوجد احد من الناس فى العمل والطاعة مستندا بالعفو من الله تعالى ولذا قال تعالى (نبي عبادى انا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الاليم) لى يحيى عيسى عليهما السلام فبسم عيسى فى وجه يحيى فقال ما لى اراك لا هيا كانك آمن من مكر الله تعالى فقال لا نبوح حتى ينزل علينا الوحي فاوحى الله تعالى اليهما احكما الى احسنكما ظنا بى قيل اذا كان الرجل صحيحا كان الخوف افضل حتى يجتهد فى الطاعات فاذا مرض وعجز عن العمل كان الرجاء افضل

از كان قضا جوتير قدر بدر آمد نشد مفيد سپر

وينبغى للمؤمن الطاعات والصدقات لعله ينجو من عذاب القبر والقيامة وتهون عليه السكرات (ان قيل) ما السبب فى انقلاب احوال بعض الناس من الجملة الى القبيحة « قلت » سببه ترك الشكر فى مقابلة النعمة لقوله تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم) اى من النعمة والعافية (حتى يغيروا ما بانفسهم) حتى يتركوا الشكر وينقلبوا من الاحوال الجميلة الى القبيحة الا يرى ان اسم ابليس كان عزازيل فسماه ابليس بشوم المعصية قال ابراهيم بن ادهم مشيت فى زرع انسان فسادانى صاحبه يا بقر فقلت غير اسمى بركة وكذا غير اسم هاروت وماروت وكان اسمهما قبل وقوعهما فى المعصية غزا وعزيا وكذا غير لون حام بن نوح اذ نظر الى عورة ابيه حين كان نائما فاخبر نوح بذلك فدعا عليه فسود الله لونه فالفند والحش من نسله (ان قيل) اى دعاء يدعو المرء عند الرعد « قلت » قال عليه السلام فى دعائه اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك

عاشق اندر ظاهر وباطن نيند غير دوست
پش اهل باطن اين معنى كه كفتم ظاهر است

(ان قيل) قال بعض الكبار من احب رؤية الله احب الجنة لانها محلها انتهى وهذا القول يوجب اثبات المكان « قلت » ان الجنة محل الرؤية لا محل الله تعالى حتى يلزم اثبات المكان لان التقيد بالمكان حال الرأى لاحال المرئى فظهر ضعف قول الفقهاء لو قال ارى الله فى الجنة يكفر لانه لو زعم ان الله تعالى فى الجنة واما ان كان اعتقاده ان محل الرؤية فى الجنة فلا يلزم الكفر روى ان موسى عليه السلام ناجى ربه فقال يارب خلقت خلقا وريبتهم بنعمتك ثم تجعلهم يوم القيامة فى نارك فاوحى الله اليه ان يا موسى قم فازرع زرا فزرعه فسقاه وقام عليه وحصده وداسه فقال له ما فعلت بزرعك يا موسى قال قد رفعته قال فما تركت منه شيئا قال يارب تركت مالا خير فيه قال يا موسى فانى ادخل النار مالا خير فيه (ان قيل) ما فى حد الرحم التى يجب صلتها « قلت » هو عام فى كل ذى رحم محرما كان او غيره وارثا كان او غيره هذا هو الصواب وقيل وجوبها فى كل ذى رحم محرم بحيث لو كان احدهما ذكرا والاخر انثى حرم النكاح

بينهما فعلى هذا لا يدخل بنو الاعمام والعمات والاخوال والحالات (ان قيل) ما فائدة صلة الرحم « قلت » سبب لزيادة الرزق والعمر ولا تنزل الملائكة على قوم فيهم قاطع الرحم « ان قيل » هل يجوز استماع الملائكة ورؤيتهم في الدنيا « قلت » يجوز لكنه مخصوص بخواص البشر للطاقة جوهرهم « ان قيل » العهد الذي تجرى بينهم اذا خرجهم من ظهر آدم وعاهدتهم على التوحيد والعبودية هل يتذكره « قلت » يتذكره اهل اليقظة فقد سئل ذوالنون المصري عن سر ميثاق الست بربكم هل تذكره قال نعم كان الآن في اذني وقال بعضهم عهد الست قريب كان بالامس (ان قيل) هل يجوز للواعظ ان يحكم بعدم جواز صلوة من لم يعرف التجويد ويصلي بغير تجويد « قلت » لا لانه يؤدي الى ترك الصلوة بالكلية مع انها تجوز بدون التجويد عند البعض وان كان ضعيفا فالعمل به واجب ولا يجوز له ايضا ان يمنع الناس من التعامل بالدرهم والدنانير الا بالوزن لان التقدين خراجا عن الوزنية الى العدية بتعامل الناس فيهما عددا واعلم ان الله تعالى علق كثيرا من العطايا بالاعمال الصالحة وامر العباد بها وفي الحديث (الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل) (ان قيل) اذا كان المقدر كائن لا محالة فما فائدة الدعاء « قلت » ان من القضايا قضاء ليس لمرده سبب الا الدعاء واستجلاب الرحمة فقدّر الامر وقدر سببه فعلى العاقل ان يجتهد في اعمال البر ويكف النفس عن الهوى الى الموت

قال الخجندی

بكوش تا بكف آری كید كنج وجود كه بی طلب نتوان یافت كوه مقصود فعلى العاقل ان يعمل بما قال النبي عليه السلام لقوله تعالى (قل كفى بالله شهيدا) باظهار المعجزة الدالة على صدقه (بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب) وهو الذي علمه الله القراءان وازاه آيات القراءان ومعجزاته وعن عبدالله بن سلام ان هذه الآية نزلت في فالمراد به التورية فان عبدالله بن سلام واصحابه وجدوا نعتة عليه السلام في كتابهم فشهدوا بحقيقة رسالته وكانت شهادتهم ايضا حاسمة لقول المنكرين والخصوم

في المستوى

سنگها اندر کف بوجہل بود گفت ای احمد بگو این چیست زود

جون

چون شنید از سنگها بوجهل این زد ز چشم سنگها را بر زمین (ان قيل) هل تعود الروح في القبر لسؤال الملكين اصلا « قلت » تعود [٥] لما روى ان شخصا رأى الامام النسفي بعد موته في المنام فقال كيف كان جوابك للملكين فقال رد الله الى روحى فسلاني فقلت لهما احبيكما نظما ام نثرا فقالا نظما فقلت

ربى الله لا اله سواه ونبى محمد مصطفىاه
دينى الاسلام وفعلى ذميم اسئل الله عفوه وعطاه

فانته ذلك الشخص من المنام وقد حفظ اليتيم (ان قيل) ان لوطا عليه السلام ليس مبعوثا لقومه وقد قال الله تعالى (وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه) « قلت » ان لوطا عليه السلام تزوج منهم وسكن بينهم فحصل المقصود الذي هو معرفة لسان قومه (ان قيل) ان محمدا صلى الله عليه وسلم بعث الى كافة الناس مع اختلاف لغاتهم والسننهم « قلت » لما كانت شريعته خيرا للشرائع وامتة خير الائم اراد ان يجمع امته على كتاب واحد منزل بلسان هو سيد الالسنه وذلك هو اللسان العربى الذى هو لسان قومه ولسان اهل الجنة فكان سائر الا لسنه تابعا له كما ان الناس كلهم غير العرب تابع للعرب مع ان الترجمة تنوب عن ذلك لان الرسل يدعونهم الى الله و يترجمون لهم بالسنتهم فظهر فساد ما قيل انه عليه السلام انما بعث للعرب خاصة دون بنى اسرائيل وكان موسى وعيسى عليهما السلام مبعوثين الى بنى اسرائيل بكتابهما العبرانى وهو التورية والسريانى وهو الانجيل مع ان بعضهم لا يحسن العبرانى والسريانى كالادوام فان لغتهم اليونانية

في المستوى

سرامينا لكرديا بدان راز اصبحنا عرابيا بخوان «
خوش را صافی كن از اوصاف خود تابینی ذات پاك صاف خود
بين اندر دل علوم انبیا با كتاب و بی مفید اوستا

فعلى العاقل ان يشكر نعم المولى تعالى وان لا يقتدر فى الانفاق

في المستوى

گفت پیغمبر که دائم بهر بند دو فرشته خوش منادی میکند

[*] کا سیتاقی مما یتعلق فیہ

«*» هذا نبی علی الحکایفة

کای خدایا منفقار سیردار هر در مشارا عوض ده صدهزار
ای خدایا بمسکنا در جهان • تومده الا زیان اندر زیان

(ان قيل) هل ينسب الانسان نفسه ابا ابا الى آدم وكذا في حق النبي عم الى ابراهيم « قلت » يكره ذلك عند مالك بن انس رضي لان اولئك الاء لا يعلمهم احد الا الله وقال ابن مسعود رضي كذب النسابون وفي النهر لابي حبان ان ابراهيم عليه السلام هو الجد الحادي والثلاثون لنا عليه السلام (ان قيل) ان قوله تعالى عن لسان الكفار (وقالوا انا كفرنا بما ارسلتم به) اي على زعمكم من الكتب والرسالة يفيد القطع بكفرهم وقوله تعالى عن لسانهم (وانا لفي شك مما تدعوننا اليه) من الايمان بالله والتوحيد يفيد الشك فما التوفيق بينهما « قلت » ان متعلق الكفر هو الكتب والشرائع التي ارسلوا بها ومتعلق الشك هو ما يدعونهم اليه من التوحيد فالشك في الثاني لا ينافي في القطع في الاول فعلى العاقل ان يخشى الله تعالى على كل حال فانه ذو القهر والجلال قيل في نفعه تعالى

کار اگر مشکل اگر آسان است همه در قدرت او یکسان است

قال الجامي

باغير او اضافت شاهی بود چنانک بریک دوجوب پاره ز شطرنج نام شاه
يعني ان الشاه الحقيقي هو الله لاغير (ان قيل) هل ينفع جزع اهل النار يوم القيمة « قلت » لا ينفعهم الجزع والصبر

قال السعدی

تو پیش از عقوبت در عفو کوب که سودی ندارد فغان زیر چوب
کنون کرد باید عمل را حساب نه روزی که منشور گردد کتاب
(ان قيل) ان قوله تعالى حكاية عن ابليس (وما كان لي عليكم من سلطان) مخالف قوله تعالى (انما سلطانه على الذين يتولونه) قلت « ان نفي السلطان بمعنى القهر والغلبة لاينا في اثباته بمعنى الدعوة والترين (ان قيل) ما الحكمة في كون السلام سنة والرد فريضة « قلت » لما رأى آدم عليه السلام ضياء نور نبيسا عليه السلام سأل الله تعالى فقال هو نور نبي العربي محمد من اولادك

والانبياء

والانبياء كلهم تحت لوائه فاشتاق آدم الى رؤيته فظهر نور النبي عم في ائمة مسبحة آدم عليه السلام فسلم عليه فرد الله سلامه من قبل النبي عليه السلام فمن هنا صار السلام سنة لصدوره عن آدم عم والرد فريضة لصدوره من الله تعالى ونظيره ركعات الوتر فانه عليه السلام لما ام الانبياء في بيت المقدس عند المعراج اوصاه موسى عليه السلام ان يصلي له ركعة عند سدره المنتهى فلما صلى ركعة ضم اليها ركعة اخرى لنفسه فلما صلاها اوحى الله اليه ان يصلي ركعة اخرى فلذلك صار وترا كالمغرب فلما قام اليها ليصليها غشيها الله بالرحمة والنور فانحلت يده بلا اختيار منه فلذلك صار رفع اليد سنة وقيل انحلت يده لما رأى والديه في النار ثم جمع قلبه فكبر وقال (اللهم انا نستعينك الخ) فما صلي به محمد عليه السلام لنفسه صار سنة وما صلي لموسى عم صار واجبا وما صلي لله تعالى صار فريضة ولما كان اصل هذه الصلوة وصية موسى عليه السلام اطلق عليها الواجب وقال الفقهاء يقول في اداء الوتر نويت صلوة الوتر للاختلاف في وجوبه (ان قيل) اي آية تدل على حقة سؤال القبر وتنعيم المؤمنين فيه « قلت » قوله تعالى (يثبت الذين آمنوا بالقول الثابت) اي كلمة التوحيد في الحياة الدنيا وفي الآخرة اي يثبتهم في القبر عند سؤال منكر ونكير وكان صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الرجل وقف عليه وقال (استغفروا لاختكم وسلوا له التثبيت فانه الآن يسئل) وروى ان النبي عليه السلام لما دفن ولده ابراهيم وقف على قبره فقال (يا بني القلب يحزن والعين تدمع ونقول ما يسخط الرب انا لله وانا اليه راجعون يا بني قل الله ربى والاسلام دينى ورسول الله ابنى) فبكت الصحابة منهم عمر رضي الله عنه حتى ارتفع صوته فالتفت اليه رسول الله فقال ما يبكيك يا عمر فقال يا رسول الله هذا ولدك وما بلغ الحلم ولا جرى عليه القلم ويحتاج الى تلقين مثلك يلقنه التوحيد في مثل هذا الوقت فما حال عمر فقد بانغ الحلم وجرى عليه القلم وليس له ملقن مثلك فبكي النبي عليه السلام وبكت الصحابة فنزل جبرائيل عليه السلام بقوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت الخ) فطابت النفوس وسكنت القلوب وحمدوا الله واثنوا عليه (ان قيل) هل يتكرر سؤال منكر ونكير « قلت » ورد في بعض الآثار ان المؤمن يسئل سبعة ايام والمنافق اربعين يوما ولا يسئل

الانبياء والصبيان والملائكة ومن مات يوم الجمعة وليتها من المؤمنين وكذا في رجب وشعبان ورمضان وهو بعد العيد في مشية الله تعالى (ان قيل) باي شيء ثبت التلقين « قلت » قال الحافظ السيوطي قدس سره لم يثبت في التلقين حديث صحيح او حسن بل حديث ضعيف باتفاق جمهور المحدثين والحديث الضعيف يعمل به في فضائل الاعمال فعلى العاقل ان يحجى بالحياة الطيبة في يد الاولياء والمرشد الكامل

قال مولينا في المتنوى

هين كه اسرافيل وقتد اولياء مرده راشان حياتست ونما
ما بمرديم وبكلى كاستيم بانك حق آمد همه برخاستيم

فكما ان انفس الاولياء بمن وبركة للاحياء فكذا انفس الملقن للاموات حين التلقين فكان فرق بين تلقين النافل الجاهل وبين تلقين المستيقظ العالم بالله وكان سلطان العارفين ابو يزيد البسطامي قدس سره السامى يقول الخلق يفرون من الحساب وانا اطلبه فان الله تعالى لو قال لى عند الحساب عبدى لكفانى شرفا (ان قيل) ما فضيلة الصدقة « قلت » عن مكحول الشامى رحمه الله اذا تصدق المؤمن بصدقة ورضى عنه ربه تقول جهنم يارب ائذن لى بالسجود شكرا لك على ان اعتقت واحدا من امة محمد صلى الله عليه وسلم من عذابى ببركة صدقه لاني استحي من محمد عليه السلام ان اعذب امته مع ان طاعتك واجبة على اى بامرك (ان قيل) كيف تبدل السيئات بالחסنات مع ان الاعيان لا تبدل « قلت » قال الجامى ان التبديل هنا فى الحكم اى العفو والغفران (ان قيل) هل يجوز ركوب البحر للرجال والنساء « قلت » جاز عند غلبة السلامة والا فلا قال الجمهور وكره ركوبه للنساء لان الترف فيه متعسر غالبا يقول الفقير فظهر من هذا لا يجوز تقرب النساء الى المدينة لان الرجال فيه كثيرة لا يمكنهن الستر غالبا فكيف حال النسوة اللاتي يمشين فى اسواق الامصار ويتعاطون مع اهلها فامل (ان قيل) كم اقسام النعمة التي انعم الله علينا « قلت » قسمان « الاول » نعمة المنافع لصحة البدن والامن والعافية والتلذذ بالطعام والمشارب والملابس والمناكح والاموال والاولاد « والثاني » نعمة دفع المضار من الامراض والشدائد والفقر والبلاء واجل النعم استواء الخلقة والهام المعرفة

وقال السلمى اجل النعمة امتانها علينا بنينا محمد صلى الله عليه وسلم ولذا قال الله تعالى (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) وفيه دليل على ان المفرد يفيد الاستغراق بالاضافة اى اضافة النعمة الى الله (ان قيل) هل يغفر الله تعالى لمن يشرك به ابتداء اى قبل التوبة « قلت » لا يغفر قبل التوبة بدليل السمع وهو قوله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به) وجاز غفرانه عقلا فان العقاب حقه تعالى فيحسن اسقاطه مع ان فيه نفعا للعبد من غير ضرر لاحد وهو مذهب الاشعرى لان الله خلفا عن الوعيد لاعن الوعد كذا فى كتاب العقائد (ان قيل) ما الحكمة فى تسليط الكفار والظالمين على المؤمنين « قلت » التسليط نفع لهم لما نال من الاجر لترك ميلهم بالدنيا وسبب لصلاح حالهم قال احمد بن حنبل لو اذن لى ربي فى الشفاعة فى يوم القيمة ما بدأت الا بظالمى لاني نلت بسببه ما لم انا له بوالدى

فى المتنوى

ان يكي واعظ كه بر تخت آمدى قاطعان راه را داعى شدى
مرورا گفتد كين معهود نيست دعوت اهل ضلالت جود نيست
هر كهي كه رو بدنيا كردى من ازايشان رجم و ضربى خوردى
چون سبب ساز صلاح من شدند پس دعاشان بر منست اى هوشمند

فعلى هذا لا يجوز اللعن للظالم بعد ان كان سببا لترك الدنيا واصلاح النفس نعم يجوز بتحمل الظلم القبيح والاقدام عليه (ان قيل) طول الامل مذموم ام الامل نفسه « قلت » طوله مذموم لاهو قال عليه السلام (انما الامل رحمة الله لاني لولا الامل ما ارضعت ام ولدا ولا غرس غارس شجرا) رواه انس رضى الله عنه والحكمة لا تقتضى اتفاق الكل على الاخلاص والاقبال الكلى على الله فان ذلك يخل بامر المعاش ولذا قيل لولا الحقاء لخربت الدنيا قال بعضهم لو كان الناس كلهم عقلاء لما اكلنا رطباً ولا شربنا بارداً (ان قيل) هل يمكن تحريف القراءان فى آخر الزمان كما حرفوا التورية والانجيل « قلت » لا يمكن لقوله تعالى (وانا له حافظون)

فى المتنوى

مصطفى را وعده كرد الطاف حق كرمبرى تونميرد اين سبق

من كتاب معجزات رافع
تأليف باقر داريم ما
يشرككم كن راز قرآن مانع
تومر از نسخ دين اى مصطفى

وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله يبعث لهذه الامة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها) ذكره ابو داود « ان قيل » انت ميت ام لا « قلت » فان كنت مشغولا بالطاعات فانت حي وان كنت مشغولا بمتابعة الهوى وملتها بما لالدنيا فانت ميت الا ترى انه سعى الاغنياء امواتا قال عليه السلام [لا تجالسوا الموتى قالوا] وما الموتى يارسول الله قال [الاغنياء] وهذا احد معاني قوله تعالى (يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) ان قيل (ما الحكمة في ان الكافر والفاسق والعاصي يترفعون في الدنيا غالبا وان العابد الصالح يتلى فيها بالفقر غالبا « قلت » ان قراءة فاتحة الكتاب للعبد الصالح يقابل سبع قوافل من المتاع روى عن غير ابى جهل قدمت من الشام بمال عظيم وهى سبع قوافل ورسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه ينظرون اليها واكثر اصحابه عراة جياع فخطر ببال النبي عليه السلام شئ لحاجة اصحابه فزلت (ولقد اتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم) اى سورة الفاتحة اى اعطيناك سبعا من المثاني مكان سبع قوافل فلا تنظر الى ما اعطينا اباجهل من متاع الدنيا الدنية (ان قيل) البركة في تولد المرأة انا ام ذكورا « قلت » في تولدها انا وفي الحديث (ان من بركة المرأة تبكرها بالبنات) الا ترى قوله تعالى (يهب لمن يشاء انا ويهب لمن يشاء الذكور) حيث بدأ بالاناث وكون البركة من جهة الابتلاء والامتحان وقال صلى الله عليه وسلم (سألت الله ان يرزقني ولدا بلا مؤنة فرزقني البنات فقال لا تكرهوا البنات فاني ابو البنات) ان قيل (باى سبب يصل العبد الى الله تعالى « قلت » قال سهل بن عبد الله لا يصل احد الى الله تعالى حتى يتصل بالقرآن ولا يتصل بالقرآن حتى يتصل بالرسول ولا يتصل بالرسول حتى يتصل بالاركان التي قام بها الاسلام قال عليه السلام (من قال به صدق ومن حكم به عدل ومن عمل به اجر ومن دعا اليه فقد هدى الى صراط مستقيم) واعلم ان الواعظ بالمواعظ القرائية يدخل في السعادة الباقية ويخلص من الحظوظ النفسانية قال على رضى الله عنه في تحقير الدنيا اشرف لباس ابن آدم لعاب دودة واشرف

شرابه

شرابه رجيع نحلة وقال ايضا رضى الله عنه لمن شكى سوء الحفظ فقال ارجع الى اهلك قال نعم قال قل لها تعطيك من مهرها درهمين عن طيب نفس فاشترهما لنا وعسلا واشربهما بماء المطر على الريق ترزق حفظا فسل الحسن بن الفضل عن هذا فقال اخذه من قوله تعالى (وانزلنا من السماء ماء مباركا) وفي اللبن (لنا خالصا سائغا للشاربين) وفي العسل (فيه شفاء للناس) وفي المهر (فكلوه هنيئا مريئا) فما اجتمعت هذه الامور اعنى البركة والشفاء والهنيء والمريء والخالص والسائغ فلا غرو ان ينفع قال القشعري رحمه الله تعالى ان الله تعالى اجري عادته ان يخفي كل عزيز في شئ حقير جعل الابرشيم في الدود وهو اصغر الحيوانات واضعها والعسل في النحل وهو اضعف الطيور وجعل الدر في الصدف وهو اوحش حيوان من حيوانات البحر وادع الذهب والفضة والفيروز في الحجر وكذا اودع المعرفة والمحبة في قلوب المؤمنين

بيت

كى راكه تزدريك ظنت زدوست ندانى كه صاحب ولايت نه اوست

روى ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اصابني فقر فقال لعلك مشيت امام شيخ واول من شاب من ولد آدم ابراهيم عليه السلام لان الانسان اذا هرم يعود الى الهيئة الاولى في اوان طفولته ضعيف البنية ناقص القوة فقال ابراهيم يارب ما هذا قال هذا نوري فقال يارب زدني من نورك وعن وهب ان اصغر من مات من ولد آدم ابن مائى سنة قال بعض المشايخ هذه الامة وان كانت اعمارها قصيرة لكن امدادهم كثيرة فانها تنال في زمن قصير ما لم تنله اولو الاعمار الطويلة من غيرها (ان قيل) سبب الغنا العقل والكياسة والدراية ام لا « قلت » لا بل هو فضل من الله تعالى قال الله تعالى (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) وقال تعالى (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا)

قال السعدى

بكوى انچه داني سخن سودمند وكر هيچ كسر را نيابد پسند

وقال ايضا :-

اكر روزى بدانش در فرودى زنا دان تنك روزى تر نبودى

قال بعض الصغار :-

فلو كانت الارزاق تأتى بقوة لما حصل العصفور شيئا من النسر
(ان قيل) كم اقسام الشكر « قلت » ثلاثة « الاول » شكر القلب وهو ان يعلم
العبد ان النعم كلها من الله تعالى « والثاني » شكر البدن وهو ان لا يستعمل جارحة
من جوارحه الا فى طاعة الله « والثالث » شكر اللسان وهو ان يداوم حمد الله
تعالى روى ان عيسى عليه السلام مرّ بغنى فاخذ بيده فذهب به الى فقير فقال
هذا اخوك فى الاسلام وقد فضلك عليه فى السعة فاشكر الله على ذلك ثم اخذ
بيد الفقير فذهب به الى مريض فقال ان كنت فقيراً فليست بمريض فما كنت
تصنع لو كنت فقيراً مريضاً فاشكر الله ثم ذهب بالمريض الى كافر فقال ما كنت
صانع لو كنت فقيراً مريضاً كافراً فاشكر الله فهداهم الى الشكر بطريق المشاهدة
واعلم ان الكفر بالله اشد من الكفر بنعمة الله لان بعض الكفرة قد يكفر بنعمة
الله ولا يكفر بالله (ان قيل) كم ركن اصول الدين « قلت » ركنان التمسك
بكتاب الله تعالى والاقداء بسنة نبيه صلى الله عليه وسلم

قال الحافظ :-

فداى دوست نكرديم عمر مال دريغ كه كار عشق زما اين قدر نمى آيد [٥]

فى المتوى :-

مادر اين دهليز قاضى قضا	بهر دعوى السيم و بلى
كه بلى كفتيم و انرا ز امتحان	فعل و قول ما شود دست و بيان
فعل و قول آمد كواهان ضمير	هر دو بيدايى كند سرستير
پس پيمبر كفت بهر اين طريق	با و فاتر از عمل نبود رفيق

ولا بد للانسان من حفظ الحدود والوفاء بالعهود ومتابعة الشريعة فلا تنق
عن يدعى الكرامة بالمشى على الماء والطيران فى الهواء مع مخالفة اعماله للشريعة
الغراء قيل لحكيم من الحكماء اى شئ اعلم حتى اموت مسلماً قال لا تصحج
مع الله الا بالموافقة اى التسليم اليه سبحانه من الامر والنهى ولا مع الخلق الا

بالمناصحة ولا مع النفس الا بالمخالفة ولا مع الشيطان الا بالمعاداة ولا مع الدين
الا بالوفاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ (هل تدرى يا معاذ ما حق
الله على الناس) قال الله اعلم ورسوله قال (حقه عليهم ان تعبدوه لا يشركوا
به شيئاً) ثم قال (تدرى يا معاذ ما حق الناس على الله اذا فعلوا ذلك) قال الله
اعلم ورسوله قال [٥] فان حق الناس على الله ان لا يعذبهم) يعنى بعذاب الفراق
كما قال تعالى الامن طلبنى وجدنى (ان قيل) جمع المال هل يكون مقبولا
عند الله « قلت » لا حتى يصرف فى الطريق الخير ويقال سعى الدجال دجالاً
لانه يغطى الارض بكثرة جموعه ولا يلزم منه كونه افضل من فى الارض لان
تعالى لا ينظر الى الصور والاموال بل الى القلوب والاعمال فاذا كانت للناس
قلوب خالصة واعمال سالحة يكونون مقبولين عنده مطلقاً سواء كانت لهم صور
حسنة واموال فاخرة ام لا والا فلا

قال السعدى :-

ره راست بايد نه بالاي راست كه كافر هم از روى و صورت چوماست
يعنى ان المؤمن والكافر فى الصورة واحد الا ان ذهاب الكافر باطل وذهاب
المؤمن حق وقوله هم متعلق ومربوط لقوله چوماست وكان المعنى هكذا
كافر هم چوماست از روى صورت فعلى العاقل المبادرة الى الاعمال الصالحة
والصبر على مشاق الطاعات الى ان يجيئ وعد الله تعالى

قال الحافظ :-

صبركن حافظ بسختى روز و شب عاقبت روزى بيابى كامرا
قال ارستطاليس فضل الناطق على الاخرس بالناطق وزين النطق الصدق
والاخرس الصامت خير من الناطق الكاذب

بيت :-

بهائيم خموش اند و كوي يا بشر پراكنده كوى از بهائيم بتر
وقالوا ان النجوة فى الصدق كما ان الهلاك فى الكذب (ان قيل) لم امر آدم عم
الذي هو اصل البشر بالحرانة « قلت » شكراً لنعمة الله فمن كفر به فقد كفر
بجميع النعم وتعرض لزوالها وكذا ان الاعتقاد الصحيح الذى عليه اهل السنة

[٥] معنى الاستحسان والفضل
والرجة لانه تعالى مالك الملك
يفعل ما يشاء ويختار ما يريد

[٥] فظهر من هذا ان الحب
بالله والرسول لا يكون بمجرد
القول بل بالفعل بان يعمل فداء
النفس والمال

والجماعة و هو الاساس المبنى عليه قبول الاعمال الصالحة فمن افسد اعتقاده فقد افسد دينه وتعرض لسخط الله تعالى والعياذ بالله تعالى

بيت

بآب زمزم اكر شئت خرقة زاهد شهر
چه سود ازان چو ندارد طهارت ازلى

والمراد طهارت القلب عن لوث الانانية والتعلق بغير الله (ان قيل) هل يجوز للمريض اكل ما حرم الله وشربه « قلت » قال في التهذيب يجوز للعليل شرب البول والدم للتداوى ان اخبره طبيب مسلم ان شفاؤه فيه ولم يوجد من الادوية المباحة ما يقوم مقامه وجوز بعضهم استشارة اهل الكفر في علم الطب اذا كانوا من اهله والاولى التجنب عنه لان المؤمن ولى الله والكافر عدو الله ولا خير لولى من عدو الله اى فى التأثير فلا بد للمريض من المراجعة الى المسلم من اهل الوقوف والخبرة وفي الاشياء يرخص للمريض التدوى بالنجاسات وبالخمر على احد القولين واختار قاضى خان عدمه وعن على رضى الله عنه لحم البقر داء ولبنها شفاء وسمها دواء كما قال عليه السلام (عليكم بالبان البقر وسمها واياكم ولحومها فان البانها وسمها دواء وشفاء ولحومها داء) لليوسة (ان قيل) كم اقسام التوبة بالنسبة الى الاشخاص « قلت » ثلاثة توبة العوام من السيئات وتوبة الخواص من الغفلات وتوبة الاكابر من الالتفات عن الطاعات لا تركها لان حسنات الابرار سيئات المقربين (ان قيل) ما الفرق بين الميت بالتشديد وبين الميت بالتخفيف « قلت » قال الفراء الميت بالتشديد من لم يموت وسموت وبالتخفيف من فارقه الروح ولذا قال الله تعالى فى القراء ان حين تربصوا كفار قريش موت نينا عم خطابا له (انك ميت وانهم ميتون) بالتشديد فيها اى سموت وسموتون فلا معنى للتربص وشماتة الفانى بالفانى ذكره الخطيب فى تفسيره [٥] (ان قيل) هل يجوز اكل الطعام مع ضيف به جذام « قلت » يا اكل معه شكرا لله تعالى بان عفا الله تعالى عن تلك الامراض كما روى ان ابراهيم عليه السلام كان لا يأكل الطعام الا مع الضيف ولم يجد ذات يوم ضيفا فأخبر غداؤه فجاء فوج من الملائكة على صورة البشر فقدم لهم الطعام فحيلوا اليه اى اشاروا ان بهم جذما للامتحان فقال الآن وجبت

[*] فظهر من هذا انه لا يجوز للانسان ان يطلب موت الداء ولو كان عدوا له

مؤا كلتم شكر الله على ان عافانى وابتلاكم (ان قيل) ما الفرق بين الخليل والحيب « قلت » كان النبي صلى الله عليه وسلم على دين قومه قبل النبوة «٥» اى على ما بقى فيهم من اراث ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فى حجهم ومناحهم ومعاملاتهم واما التوحيد فانهم قد بدّلوه والنبي عليه السلام لم يكن الا عليه ونودى من طرف الله وسرّه ان ابراهيم كان خليلا وانت حيننا والفرق بينكما ان الخليل لو كان ذاهبا الى لمشى بنفسه والحيب يكون راكبا اسرى به (ان قيل) الناس كم قسم بالنظر الى الخاتمة « قلت » على ثلاثة اقسام « صنف » مقطوع بحسن خاتمهم مطلقا كالانبياء والعشرة المبشرة و « صنف » مقطوع بسوء عاقبتهم كابى جهل و فرعون وهامان وقارون وغيرهم و « صنف » مشكوك فيهم كعامة المؤمنين الابرار وكافة الكافرين الفجار فان الابرار ممدوحين فى ظاهر الشريعة من جهة العقائد والاعمال فى الحال والفجار كانوا مذمومين فى ظاهر الشريعة من تلك الجهة فى الحال لكن امرهم فى المآل مفوض الى الله تعالى فكم من ولى فى الظاهر يعود عدو الله و ولى للشيطان وكم من عدو فى الظاهر يعود ولى الله تعالى وعدوا للشيطان و تكون خاتمة محمودة (ان قيل) هل يجوز استعمال الحكمة للعوام « قلت » لا لانهم لو استعملوها لم يفدهم شيئا لقصور فهمهم وفقر عزائمهم واضمحلال فطانتهم وعدم اداكهم اياها كما اشار الى ذلك

صاحب المشوى

كى توان باشيعه كفتن از عمر كى توان بر بيط زدن در پيش كر
(ان قيل) هل تجوز المثلة للانسان بان تقطع اذنه او انفه مثلا « قلت » لا يجوز ولو كافرا او فاسقا او عدوا لان الوحشى قتل حمزة عم النبي عليه السلام بالمثل بان شق بطنه وقطع اذنه وفه فلما رأى النبي عليه السلام ذلك قال (لولا ان تحزن النساء او يكون سنة بعدى لتركك حتى يبعثك الله من بطون السباع) ثم اسلم الوحشى فقال له النبي عليه السلام (ان تستطع ان تغيب عني وجهك وذلك لتقتلك عمى) فخرج الوحشى الى الشام ولم ير وجه النبي حتى توفي قال فى بحر العلوم لا خلاف فى تحريم المثلة وقد ورد النهى عنها حتى فى الحيوان فى الخلاصة رجل قال لا خرا يا خيث فلاحسن ان لا يحجب ببل انت

«*» كما مر من انه لم يكن على ما كان عليه قومه آخ

ولو اجاب لا بأس (ان قيل) اى وصية تبني على من لامال له حين وفاته « قلت » ينبغي له هكذا ايها الاخوان لامال لى حتى اوصى به ولكنى على مذهب اهل السنة والجماعة فاعرفونى هكذا واشهدوا لى بهذا فى الدنيا والاخرة كما اوصى به الشيخ اسماعيل الحقى وبهذا ظهر فساد ما قيل ان اهل التصوف تفرقت على اثني عشرة فرقة فواحدة منهم سنية والبواقي بدعية لان وصية الشيخ واشهاده يدل على كونه من اهل السنة والجماعة فتأمل اقول لعل وجهه ان وصية الشيخ لا توجب عدم التفرقة لجواز ان يكون من الفرقة الواحدة

قال مولانا الجامى فى مدح النبي عم

ز قدر او مثالى ليلة القدر ز بدر او براتى ليلة البدر

واما المذموم عند العلماء فهو من يدعى التصوف من غير علم باصول الشريعة واحكامها وكان سلوكه على سبيل الجهل والغفلة (ان قيل) النظر فى المصحف افضل ام القراءة حفظا « قلت » النظر من غير قراءة عبادة لان الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين كانوا يكرهون يوما يمضى عليهم ولم ينظروا فيه اذالتظر فيه وقوف على المرام والتدبر يؤدى الى ظهور خفايا الكلام

قال الحافظ

فى الجملة اعتماد مكن بر ثبات دهر كين كارخانه ايستكه تغير ميكند فعلى العاقل ان لا يكون فى الشبهة والشك لان الاشياء والظن مانعان فى الطريق

فى المتن

چون زطن وارست علمش رونمود شد او بران مرغ پرهارا كشود بعد ازان يمشى سويًا مستقيم فى على وجهه مكبا او سقيم (ان قيل) كيف خطب النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (لا تجعل مع الله الها آخر) لان فى حق النبي لا يتصور ذلك « قلت » قال المفسرون الاصل فى الاوامر هو وفى النواهي امته فعلى هذا يكون الخطاب مجازا عنها (ان قيل) باى شئ نال من نظر الى والديه « قلت » فى الحديث [ما من ولد ينظر الى والده ووالده نظر مرحمة الا كان له بهاجمة وعمره] قيل ولو فى اليوم

الف مرة وفى الحديث [اذا ترك العبد الدعاء لله الدين ينقطع عنه الرزق فى الدنيا] وينبغى الدعاء لهما بان يقول يارب يسر لوالدى الجنة ان كانا مسلمين وان يقول يارب اهدهما للايمان ان كانا كافرين تأمل سئل البعض عن الصدقة عن الميت فقال كل ذلك واصل اليه ولا شئ انفع له من الاستغفار قال عليه السلام [ان الله ليرفع درجة العبد فى الجنة فيقول يارب انى لى هذا فيقول باستغفار والدك] وفى الحديث [من زار قبر ابويه او احدهما فى كل جمعة كان برا] وشكى رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اباءه يأخذ ماله فدنا به فاذا هو شيخ يتوكأ على عصا فقال له فقال انه كان ضعيفا وانا قوى وفقيرا وانا غنى فكنت لا امنعه شيئا من مالى واليوم انا ضعيف وهو قوى وانا فقير وهو غنى ويبخل عني بما له فبكى النبي عليه السلام فقال للولد [انت ومالك لايبك] فينبغى للاب ان لا يأمر ولده بامر شاق خوفا ان يعصيه فيستحق العذاب كما حكي عن ابي الوفاء انه قال ان لى ابنا منذ ثلثين سنة ما امرته بامر مخافة ان يعصيني فيستحق عليه العذاب (ان قيل) هل يجوز اسقاط الجنين مخافة الفقر « قلت » لايجوز اصلا لقوله تعالى (ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق) مخافة الفقر وضمن لهم ارزاقهم فقال (نحن نرزقكم واياكم) ان قيل (هو يجوز اخذ الدية من اقارب « قلت » لايجوز اصلا لقوله تعالى (فلا يسرف) اى الولي (فى القتل) اى فى امر القتل بان يزيد عليه المائة او بان يقتل غير القاتل من اقاربه كما هو فعل الجاهلية والحاصل انه لايجوز لولى المقتول ان يتعدى الى اقارب القاتل فى الدية والقتل لان ذلك ظلم محض ومع هذا فهى جارية الآن فى بلدة لازستان والارنبود (ان قيل) ما توبة القاتل عمدا « قلت » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم [توبة القاتل عمدا فى ثلاث اما ان يقتل واما ان يعفى واما ان تؤخذ الدية] فافى هذه الحاصل فعل به فهى توبة رواه انس رضى الله عنه (ان قيل) كم قبائح المذمومة « قلت » اربع فى اربع « البخل » فى الملوك « والكذب » فى القضاة « والحدة » فى العلماء « والوقاحة » فى النساء يعنى قلة الحياء هكذا قال نوشروان قيل الحلم حجاب الافات وخامسها الاسراف فان الافراط يورث الاسراف ومنها الاسراف فى القتل كما مر آنفا وسادسها الحرص فى حال الهرم قيل لحكيم مابال الشيخ احرص على الدنيا من الشاب

قال لانه ذاق من طعم الدنيا مالم يذقه الشاب

قال الصائب :-

رشته نخل کهن سال از جوان افزونتر است
بیشتر دلبستگی باشد بدنيا پیررا

وسابعها نقض العهد قال تعالى (و اوفوا بالعهد ان العهد كان مسؤولا)

کذراکاه قرءان و پندست کوش بهتان و باطل شنیدن مکوش

(ان قيل) هل يكون الانسان عما يخطر في قلبه من سوء العمل بلا فعل مؤاخذا « قلت » لا قال عليه السلام (عني عن امي ما حدثت بها نفوسها) في الاشياء حديث النفس لا يؤاخذ به مالم يتكلم او يعمل به في حديث سلم قال بعض الكبار جميع الخواطر معفوة الابحكة المكرمة ولذا اختار عبدالله بن عباس رضي الله عنهما السكنى بالطائف احتياطا لنفسه هذا من غير قصد وهم في خواطر المعصية واما الخواطر بالقصد والهم بالحسنة كبناء مسجد مثلا فبمجرد الخطور في النفس يحصل له ثواب وفي البرازية من كتاب الكراهة هم بمعصية لا ياتم ان لم يصمم عزمه عليه وان عزم ياتم اتم العزم لا اتم العمل بالجوارح الا ان يكون امرا يتم بمجرد العزم كفرا (ان قيل) ما حال التكبر « قلت » ان التكبر حماقة مجردة ولن ينال الانسان بكبره شيئا من الفائدة وفي الحديث (من تعظم في نفسه واختال في مشية لقي الله وهو عليه غضبان) قال يحيى بن معاذ رحمه الله ما طابت الدنيا الا بذكرك ولا الآخرة الا بعفوك ولا الجنة الا بلبائك (ان قيل) تسخير الخلق اى كون الخلق تابعا له هل هو مقبول ام لا « قلت » لا ان اوجب التكبر والا فيجوز قال الشيخ ابو الحسن سمعت من ولي في جبل يقول الهى ان بعض عبادك طلب منك تسخير الخلق فاعطيته مراده وانا لا اريد منك ذلك الا التجاء حضرتك حكي ان سلطانا كان يحب واحدا من وزرائه اكثر من غيره فحسدوه وطعنوا فيه فاراد السلطان ان يظهر حاله في الحب فاضافهم في دار مزينة بانواع الزينة ثم قال لياخذ كل منكم ما اعجبه في الدار فاخذ كل منهم ما اعجبه من الجواهر والمتاع واخذ الوزير المحسود السلطان وقال ما اعجبنى الا انت

بيت

خدمت ديكر كنى هر صبح وشام وانهى كوي كه من حق را غلام [٥]
بنده حق در درش باشد مقيم باخلوس واعتقاد مستقيم «٥»
وذكر في الخلاصة يكره قطع الحطب والحشيش الرطب من المقبرة من غير حاجة لانه يسج وفي الملقط مقبرة قديمة لم يبق من اثارها شيء ليس للناس ان يتفعموا بها ولا في البناء فيها ولا بارسال الدابة في حشيشها ولا بأس بقطع الحشيش من المقبرة لاجل الحاجة كالفرش للحيوانات (ان قيل) تكره الصلوة في المقبرة فكيف يقرء القرآن فيها « قلت » لحصول البركة ولذا قال العلماء قراءة القرآن عند القبر مستحبة

في المستوى عن لسان الجذع في آخر خطبة النبي عليه السلام :-

كفت بينمبر چه خواهى اى ستون كفت جانم از فراق كشت خون
مسندت من بودم از من تا ختى بر سر منبر تو مسند ساختى
كفت خواهم كه ترا نخلى كند شرقى و غربى ز تو ميوه خورند
يا دران عالم ترا سروى كند تا تو تازده بمائى بى كزند
كفت آن خواهم كه دائم شد بقاش بشوای غافل كم از چوبى مباش
آن ستونرا دفن كرد اندر زمين تا چو مردم حشر كردد يوم دين

(ان قيل) ان جسد الميت من غير روح فكيف يعذب في القبر « قلت » له روح حقاى اى غير روحه الذى فارقه الا ترى ان الله تعالى لو انطقه لنطق فقطقه بانطق الله تعالى لان المسيح والمعذب ذو روح ولو كان حجرا او شجرا او غير ذلك (ان قيل) كم دولة « قلت » ثلثة « دولة » في الحياة وهى ان يعيش في طاعة الله تعالى « ودولة » عند الموت وهى ان تكون خاتمة عمره كلمة التوحيد « ودولة » يوم القيمة وهى ان ياتيه بشير يبشره بالجنة حين يخرج من قبره لان قوله تعالى (يحيى الارض بعد موتها) اى اهلها دليل على النشور فلا بد من الطاعة والاقرار لان يكون من اهل منكر البعث

قال مولانا في المستوى في اثبات الحشر والنشر :-

خاك را ونطقه را و مضغه را پیش چشم ماهمه دارد خدا

[٥] يعنى ان قولك من حق را غلام غير مطابق للواقع لانك تخدم للاخر

«٥» رأيت النبي عليه الصلاة والسلام في المنام في ليلة الجمعة في الرابع من ليلى شهر ربيع الآخر في سنة اربع وثلثمائة بعد اذ لك فقال لي فضيلة الدليل اقرب بفضيلة ليلة القدر وانتهت وكتبت فيها وعقيب انبهاى

خاكر تصوير اين كار از كجا نطفه را ختمى وانكار از كجا

واعلم ان الدنيا مزرعة الآخرة والمقصود من الدنيا انما هو تحصيل الآخرة لاجمع المال للزينة والتفاخر والعيش فيها فان ذلك من اخلاق النساء فان المرأة تنتظر وتشوق لحيى بعلها وليس ذلك مقصودا لها اصاله بل مرادها تمتعه بها ومحبة فيها لتنال منه المنال وزيادة المحبة وكال الوصال

قال فى المتنوى

يس مثال توجون آن حلقه زينت كز درونش خواجه كويد خواجه نيست
فينبى على العاقل باخدا بصدق وباخلق بانصاف وبانفس بقهر وبادوستان
بشفقت وبابزرگان بحرمت وبادشمنان بمدرات وباعلمنا بتواضع وبادرويشان
بسخا وباجاهلان بنخوش وعنه عليه السلام (ان الله امرنى بمداراة الناس
كما امرنى باقامة الفرائض) ان قيل (ان كتاب الزبور لداود عليه السلام كم
سورة هو وما الحكم فيها) قلت « مائة وخمسون سورة ليس فيها حلال ولا
حرام ولا فرائض ولا حدود بل تمجيد وتحميد ودعاء ونعت النبى عليه السلام

اى وصف تو در كتاب موسى وى نعت تودر زبور داود
مقصود توي ز آفرينش باقى بطفيل تست موجود

جامى

في ديوار ايمان بود كارش شد اوزا چار ركن از چار يارش

فكما ان البيت يقوم بالاركان الاربعة كذلك الدين يقوم بالخلفاء الاربعة اى بكر
وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم ولذلك قال عليه السلام (عليكم بسنتى وسنة
الخلفاء الراشدين من بعدى) لانهم اصول بالنسبة الى من عداهم من المؤمنين
(ان قيل) اى آية تدل على هلاك القرية والمدينة قبل يوم القيمة لما ارتكبوا
من عظائم المعاصى الموجبة لذلك « قلت » قوله تعالى (وان من قرية الا نحن
مهلكوها قبل يوم القيمة او معذبوها عذاباً شديداً) اى اهلها بالقتل والقحط
والزلازل ونحوها من البلايا الدنيوية والعقوبات الآخروية لان التعذيب مطلق
عما قيد به الاهلاك من قبل يوم القيمة قال عليه السلام (ان امتى امة مرحومة
انما جعل عذابها فى القتل والزلازل والفتن) وقال عليه السلام (ان حفظ امتى من

النار

النار ببلاها تحت الارض) قالوا خراب مكة من الحبشية وخراب المدينة من
الجوع وخراب البصرة من الفرق وخراب ابيكة من العراق وخراب
الجزيرة من الجبل وخراب الشام من الروم وخراب مصر من انقطاع النيل
وخراب الاسكندر من البربر وخراب الاندلس من الروم وخراب فارس
من الزلازل وخراب اصفهان من الدجال وخراب الرى من الديلم وخراب
الديلم من الارمن وخراب الارمن من الخزر وخراب الخزر من الترك و
خراب الترك من الصواعق وخراب السند من الهند وخراب الهند من اهل
السد يا جوج وما جوج حكي انه جاء يهودى الى النبى عم فقال يا محمد نحن نعب
بمصور القلب بلا وسواس الشيطان ونسمع من اصحابك انهم يصلون بالوسواس
فقال عم لابي بكر احبه فقال يهودى بيتان احدهما مملو من الذهب والفضة
والدور والياقوت والاخر خال عنها قاي واحد يقصد اللص فقال للمملو فقال
ابو بكر رضى الله عنه قلوبنا مملوءة بالتوحيد والمعرفة والايمان واليقين
وقلوبكم خالية منها فلا يقصدها الخناس فاسلم اليهودى (ان قيل) ان قوله تعالى
(وان ليس للانسان الا ما سعى) ظاهره يناقض قوله تعالى (من جاء بالحسنة
فله عشر امثالها) لان تسعة من تلك الحسنات ليست من سعى الانسان
بل بمحض فضل الله فلا مدخل فيها للسعى « قلت » ان قوله تعالى (ليس
للانسان الا ما سعى) ليس معناه ان ما يحصل للانسان مقصور على سعيه بل
معناه ليس للانسان الا ما يمكن ان يكون بسعيه فما يمكن ان يكون بسعيه فهو
بسعيه والباقي فضل من الله تعالى فحصل التوفيق بين الآيتين فعلى العاقل ان
يسعى في تحصيل البصيرة قبل موته

في المتنوى

شاه بيدارست حارس خفته كبر جان فداى خفتكان دل بصير
كفت پيغمبر كه خسد چشم من ليك كى خسد دلم اندر و شن
و آنكه دل بيدار و دارد چشم سر كز بخسد بر كشاید سد بصير

لان روحانية النبى عليه السلام كانت فى اصل الخلقة غالبية على بشرية اذ لم يكن
حينئذ لروحه شئ يحجب عن الله (ان قيل) هل يمكن علاوة ما هو خارج

عن الوحي على ما وحي الله اليه عليه السلام لطمعه في اسلام المشركين لانهم اطعموه في اسلامهم بان يجعل آية رحمة مكان آية عذاب « قلت » لا يمكن اصلا لانه عليه السلام منع منعنا شديدا من ذلك بقوله تعالى (ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا) اي لولا ثبتنا اياك على الحق وعصمتا لقارب ان تميل الى اتباع مرادهم شيئا يسيرا من الميل اليسير لقوة خدعهم وشدة احتيالهم لكن ادركتك العصمة فنعتك من ان تقرب من ادنى مراتب الركون اليهم فضلا عن نفس الركون وهو صريح في انه عليه السلام ما هم باجابتهم مع قوة الداعي اليها ودليل على ان العصمة بتوفيق الله وعنايته (اذا) لو قاربت ان تركن اليهم ادنى ركنة (لاذنك ضعف الحيوية وضعف الممات) اي عذابا ضعفا في الحيوية وعذابا ضعفا في الممات بمعنى مضاعفاته حذف الموصوف واقامت الصفة مقامه (ثم لا تجد لك علينا نصيرا) يدفع عنك العذاب لما نزلت هذه الآية قال عليه السلام (اللهم لا تكن لي الى نفسي ولو طريقة العين

الأمي برره خود دار مارا زمن بانفس ما مكذار مارا

في المتن

خوش بيان کرد آن حکیم غزنوی
که زقرآن کونیند غیر قال
کز شعاع آفتاب پر ز نور
تو زقرآن ای بسر ظاهر مین
ظاهر قرآن چو شخص آدمیست
جمله قرآن شرح جثت نفسهاست
بهر محجوبان مثال مغنوی
این عجب نبود ز اصحاب ضلال
غیر کرمی می نیاید چشم کور
دیو آدم را نیند جز که طین
که نقوش ظاهر و جانش خفیت
بکراندر مصحف آن قصه کجاست

اعلم ان القرءان غير مخلوق انه صفة الله تعالى وصفاته تعالى باسرها غير مخلوقة قال ابو حنيفة رحمه الله فمن قال بخلقها او توقف او شك فيها فهو كافر بالله وما ذكره من الوجوه الدالة على حدوث اللفظ فهو غير المتنازع فيه عند الاشعرية والمنصورية ايضا كما قال بان كلامه تعالى حرف وصوت يقومان بذاته ومع ذلك قديم (ان قيل) هل في الهداية والضلالة دخل للمخلوق « قلت » لا يكون لهم ذلك بل لهم النصح والتزيين والتبليغ والارشاد وفي

الحديث (انما انا رسول وليس الي من الهداية شيء ولو كانت الهداية الى الامن كل من في الارض وانما ابليس مزين وليس له من الضلالة شيء ولو كانت الضلالة اليه لضل كل من في الارض ولكن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء)

قال الحافظ

مكن بجشم حقارت نكاه بر من مست كه نيست معصيت وزهدى مشيت او فعلى هذا ينبغي للانسان ان يسعى الى العبادة والطاعة لان كون الهداية والضلالة مشية الله لا يدل على ترك العبادة والعبادة بل يدل على الاقدام عليهما مع كمال التضرع والابتهاال لان المشية تقتضى ذلك لترك الطاعة والبطالة هذا ما استنبطت من كلام مولانا الرومي قدس سره في تفسير قوله تعالى (ما شاء الله) قال الشيخ الاكبر العلم ليس جالبا للسعادة الا من حيث طرد الجهل فان فرعون علم نبوة موسى و ابليس علم حال آدم عم واليهود علموا نبوة محمد عليه السلام وحرّموا التوفيق للآيمان فاشتقاهم زمانا [ان قيل] لم لا تقوم الساعة مع ان خبر النبي عليه السلام ينبي على قريبها « قلت » قال بعض العارفين في قوله تعالى (انا جعلنا ما على الارض زينة لها) المراد بما الموصولة الانبياء والعلماء وحفظة القرءان مجازا عن كلمة من فزينة الارض بهم فوجودهم مانع لقيام الساعة لان الزينة باقية بالعلماء والحفظة فاذا لم تبق الزينة في الارض وقعت القيمة

قال بعض العارفين

روى زمين بطلمت ايشان منورست چون آسان زهره وخورشيد و مشتري
(ان قيل) ان قوله تعالى (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) اي القرءان يدل على حدوث القرءان « قلت » ساء حديثا لانه يحدث عند سماعهم له معناه ولانه عائد الى الحروف التي وقعت بها العبارة عن القرءان يعني ان تسميته حديثا بالنظر الى الكلام اللفظي لا بالنظر الى الكلام النقي لان الكلام اللفظي حادث والكلام النقي قديم كما في الاسئلة المفخمة (ان قيل) ما السبب في اقراره عليه السلام بالاتفاق حيث بالغ فيه حتى اعطى قبضه المبارك وبقي عريانا قبل ورود النهي عن ذلك بقوله تعالى (ولا تبسطها كل البسط) قلت « كان من دأبه صلى الله

[*] ولا يلزم عن عدم الهداية مع علمهم ان لا يكون هداية الاخر معه لان العلم كان سببا لهداية الناس اكثر يا ان لم يكن متعتدا معه ولا دليل علينا احوالهم مع علمهم في ترك انعم الا ترى ان علم سحرة فرعون كان سببا لهدايتهم فلا كلام في مشيئة الله تعالى خد هذا يكن من الشاكرين

عليه وسلم المبالغة في القيام بما امر الى ان ينهي (ان قيل) الحضر نبى ام لا « قلت » قال الامام مسلم ان كان المراد من رحمة الله النبوة فهو نبى وان كان المراد بها طول العمر فهو ولى (ان قيل) ما معنى العلم اللدنى الذى من الله به على الحضر عليه السلام « قلت » العلم اللدنى هو الذى ينزله في القلب بلا واسطة احد ولا سبب مألوف في الخارج كما كان لعمر وعلى رضى ولكثير من الاولياء كما قال عليه السلام (نفس من انفس المشتاقين خير من عبادة الثقلين) وقال عليه السلام ركعتان من رجل زاهد قلبه خير واحب الى الله من عبادة المتعبدين الى اخر الدهر صدق رسول الله ولكن مثل هذا الرجل قليل في زماننا كما قال الله تعالى (وقابل من عبادة الشكور) وقال (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) فظهر ان الصحابة من المشتاقين (ان قيل) ما الفرق بين العلم اللدنى وبين سائر العلم « قلت » ان كل علم من الله تعالى يعلمه من اراد من عباده ولا يمكن تعلمه من غيره تعالى فهو لدنى بخلاف ما يمكن تعلمه من غيره تعالى فهو غير لدنى فالعلم اللدنى ما يتعلق بدين الله وهو علم معرفة ذاته وصفاته واعلم ان العلم الجارى بين الحضر وموسى عليهما السلام علم بطريق الاشارة لا العلم الباطنى المتعلم بطريق انكشافه ولا العلم الظاهرى المتعلم بطريق العبارة فلما غلب جانب علم الظاهر على موسى عم طلب تعلمه من الحضر بطريق الاشارة لا بطريق العبارة فلذا قال الله تعالى عن لسان خضر عليه السلام (انك لن تستطيع) الآية (ان قيل) هل ينال في تعلم النبي من نبى اخر نبوة المتعلم مع ان موسى صاحب شريعة « قلت » ان تعلم موسى من الحضر عليهما السلام ما لا يتعلق له باحكام شريعته فالتعلم من اسرار العلوم الحقية لا ينال في نبوته وقد امر الله باخذ العلم منه وقال الحق في الجواب تعليم موسى وتربيته بالحضر عم انما هو من قيل تعليم الاكمل وتربيته بالاكمل لانه تعالى قد يطلع الكامل على اسرار يخفيها عن الاكمل واذا اراد ان يطلع الاكمل ايضا فقد يطلعه بالذات او بواسطة الكامل فلا يلزم من توسط الكامل ان يكون اكمل من الاكمل او مثله يقول الفقير فظهر من هذا ان جبرائيل عليه السلام بتبليغ الوحي لا يلزم افضليته من النبي صلى الله عليه وسلم قال موسى عم للحضر لم اقدر على الصبر قال لانك رسول ذو شريعة ظاهرة وما يصدر منى مما يلوح منه الانكار بالنسبة الى الظاهر

فلذا لا تقدر على الصبر فعلى العاقل ان يجتهد حتى يسلم قلبه من الانقباض ولسانه من الاعتراض

وفي المستوى

لانسلم اعتراض از ما برفت چون عوض مى آيد از مفقود درفت
چونكه بى آتش مرا كرمى رسد راضيم كو آتشي مارا كند
(ان قيل) ما الحكمة في تسلط العدو على الانسان كما جرى على بعض الانبياء والاولياء « قلت » وجود العدو له نفع ووجود الصديق له مضرة لان الصديق قد يشتغل به ويكون سببا لترك الطاعة واما العدو فيكون سببا لترك الدنيا ويكون الانسان مشغولا عنه بطاعة الله تعالى

وفي المستوى

در حقيقت دوستان دشمنند كه ز حضرت دور و مشغول كنند
در حقيقت هر عدو داروى تست كيميا و نافع و دلجووى تست
كه از و اندر كيرى در خلا استعانت جويى از لطيف خدا
(ان قيل) هل يحد السارق بالقطع في المرة الثالثة بعد ان قطع في المرة الاولى والثانية « قلت » لا يقطع بل يجلس حتى يتوب لقول على رضى الله عنه فيمن سرق ثلاث مرات اتى لاستحيى من الله ان لا ادع له يدا ياكل بها ويستجى ورجلا يمشى عليها لان السارق اذا سرق اولا تقطع يمينه وتحسم فان عاد ثانيا تقطع رجله اليسرى كما هو مصرح في كتب الفقه فان عاد ثالثا فان قطع فلا بد من ان تقطع يده او رجله وايا ما قطعت يبقى بلا يدين او بلا رجلين فهذا معنى قول الامام رضى الله عنه اتى لاستحيى آه وتبت السرقة بما ثبت به شرب الخمر اى بالشهادة والاقرار مرة ونصاها رجلا لان شهادة النساء لا تقبل في الحدود ولا بد في القطع من الحسومة ولا فرق بين الشريف والوضيع في اقامة الحد وعن عائشة رضى الله عنها قالت سرق امرأة نحزومية فاراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يقطع يدها فاستشفع لها اسامة بن زيد وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحبه فلم يقبل وقال يا اسامة (اشفع في حد من حدود الله تعالى انما هلك الذين قبلكم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه وايه الله لو ان فاطمة بنت محمد سرق

لقطعت يدها (ان قيل) ما الحكمة في قطع يد قيمتها الوف بسرقه عشرة دراهم وكيف يكون قطعها جزاء لفعل السارق وقد قال تعالى (ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الا مثله) قلت « جزاء الدنيا محنة يمتحن به المرء والله تعالى ان يمتحن بما شاء ابتداء اى من غير ان يكون ذلك جزاء على كسب العبد وايضا ان القطع ليس بجزاء لما سرق من المال بل لما هتك حرمة فيجوز ان يبلغ هتك الحرمة بقطع اليد واذا كان الامر كذلك فالحق التسليم والانقياد

في المستوى

جهلها وجارها كرا اژدهاست پيش الا الله آنها جمله لاس
قفل زفتست وكشاينده خدا دست در تساييم زن اندر رضا
(ان قيل) لم بدأ في آية السرقة بالسارق قبل السارقة وفي آية الزنا قدم الزانية على الزاني « قلت » لان السرقة تفعل بالقوة والرجل اقوى والزنى يفعل بالشهوة والمرأة أكثر شهوة ولهذا قيل قال الله تعالى وعصى آدم ربه فغوى حيث اسند العصيان الى آدم دون حوا مع انها اكلت قبل آدم ودعته الى الاكل (ان قيل) ما الحكمة في قطع اليد بالسرقة دون قطع الذكر بالزنا مع اشتراكهما في مباشرة الفعل بنفسهما « قلت » خوف لقطع النسل ولان لذة الزنا تم الجسد كله وفي الحديث (اسوة الناس سرقة الذي يسرق من صلاته) قالوا يارسول الله كيف يسرق من صلاته (قال لا يتم ركوعها ولا سجودها)

في المستوى

اي بسا مرغى پرنده دانه جو كه بريده خلاق او هم خلق او
اي بسا ماهى در آب دور دست كشته از حرص كلوى مأخذت
اي بسا متور در پرده بده سوى فرجى وكلور سوا شده
اي بسا قاضى عزيز و نيك خو از كلو در رشوقى آوردر و
بلكه در هاروت وماروت آن شراب از عروج چرخشان شد سد باب

(ان قيل) ما الحكمة في ذكر التسمية في اكل الطعام « قلت » ليندفع بسور الذكر الظلمة الحاصلة من شهوة الطعام فان ظلمة الطعام وشهوته مؤدية الى الفسق الذى هو الخروج من نور الروحانية الى ظلمة النفسانية [٥] ان قيل)

[٥] وكأنه يقول العبد عند مباشرة الطعام ان ما حصة القدرة والقوة منه اريد ان اصرف الى الطاعات والחסنات لا الى ما يوجب العصيان والسيئات مستعينا باسم الله تعالى

من نسي التسمية في اول الطعام تعتبر عند التذكر فلم لم تعتبر تسمية من نسي في اول الوضوء بمعنى انه في الاكل يكون مؤديا للسنة وفي الوضوء لا « قلت » لان الوضوء امر واحد شرعا بخلاف الاكل فكل لقمة منه تعدد اكله بنفسها حتى ان رجلا كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم يأكل الطعام ولم يسم حتى لم يبق من طعامه الا لقمة واحدة فلما رفعها الى فيه قال بسم الله اوله و اخره فضحك النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال (مازال الشيطان يأكل معك فلما ذكر اسم الله تعالى استقام في بطنه) وهذا الحديث يدل على ان الشيطان يأكل بمضغ وبلغ كما ذهب اليه قوم وقال آخرون اكل الشيطان صحيح لكنه تشجع واستروح لان المضغ والبلع لذى الجنة والشياطين جسم رقيق واعلم ان (كل نفس ذائقة الموت) بخلاف حيوة المعرفة لقوله عليه السلام (المؤمن حتى في الدارين) وقوله تعالى (او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا) بيان الحيوة بالنظر الى المعرفة اى انتم ايها المؤمنون مثل المشركين يعنى ان المشركين قبل الايمان كالميت واذا كان مؤمنا كان حيا بالمعرفة ونور الايمان

قال بعض الحكماء

بر روى خلاق در محبت مكشاي مى باس بكلى متوجه بخداى
غافل مشو از ذوق دل و ذكر زبان تازنده جاويد شود درد و سراى

وان الحى الحقيقى الذى مامات ولا يموت ابدا هو الله تعالى وما سواه فهو ميت لانه كان ميتا في العدم وسميت ايضا وان للعارف نورا يمشى به الى حيث شاء والجاهل يبقى في وادى الحيرة وهذا معنى قوله تعالى (وجعلنا له نورا يمشى به في الناس) ان قيل (ما معنى اتخذا الله تعالى محمدا و ابراهيم صلى الله عليهما وسلم خليلا بالنسبة اليه تعالى « قلت » الخليل بمعنى الصديق من الخلق يقف على سر الله لان النبي عليه السلام قال (ان الله اتخذا خليلا كما اتخذا ابراهيم خليلا ولو كنت متخذا خليلا غير ربي لاتخذت ابا بكر خليلا ولكن لا يطلع على سرى الا الله) ان قيل (ما وجه تخصيصه بذلك « قلت » ان ابا بكر رضى الله عنه كان اقرب لرسول الله عليه وسلم كما روى انه عم قال (ان ابا بكر لم يفضل عليكم بصوم ولا بصلوة ولكن بشئ كتب في قلبه) ان قيل) ان

(ان قيل) الاسراف منهي عنه فلم تصدق ابو بكر رضى الله عنه بجميع ماله « قلت » ان انتهى في حق من لم يصبر و ابو بكر رضى الله عنه ليس من هذا القبيل

أبلكر كان أقرب بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم لم يتخذ النبي له خليلا مع أن محمدا وإبراهيم عمهما كانا أقرب بسر الله اتخذهما الله خليلا « قلت » إشارة وتنبه إلى أن النبي عم لا يلتفت إلى الخلق عما سوى الله « »

قال السعدي في مدح النبي في حال المعراج

شيء بر نشست از فلک در گذشت بتکین جاء از ملک در گذشت
چنان کرم در تبه قربت براند که در سدره جبریل ازو بازماند

ويدل على أن القرآن كلام الله قوله تعالى (ولو كان من عند غير الله) أي ولو كان من كلام البشر كما زعم الكفار (لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) من تناقض المعنى وتفاوت النظم وكان بعضه فصحا وبعضه ركيكا وبعضه يصعب معارضته وبعضه سهل ومطابقة بعض أخباره المستقبلية للواقع دون بعض وموافقة العقل بعض أحكامه دون بعض على ما دل عليه الاستقراء لتقصان القوة البشرية وليس الأمر كذلك فثبت أنه كلام الله تعالى بلا ريب ولا شبهة (أن قيل) هل يجوز أن يقال أن بعض كلام الله أبلغ من بعض « قلت » قال الإمام السيوطي في الاتقان لا يجوز ومن جوزه فقد قصر نظره الأيرى أن العالم إذا نظر إلى (تبت يدا أبي لهب) في باب الدعاء بالخسران ونظر إلى (قل هو الله أحد) في باب التوحيد لا يمكنه أن يقول أحدهما أبلغ من الآخر وقال بعض المحققين كلام الله في حق نفسه تعالى أفضل من كلامه في حق غيره فقل هو الله أحد أفضل من تبت يدا أبي لهب لأن فيه فضيلة الذكر وهو كلام الله وفضيلة المذكور وهو اسم ذاته وتوحيده وصفاته الإيجابية والسلبية وفي سورة تبت فضيلة الذكر فقط وهو كلام الله تعالى قال الإمام حجة الإسلام الغزالي من توقف في تفضيل الآيات أول [هـ] قوله عليه السلام (أفضل سورة وأعظم سورة) بأنه عليه السلام أراد الأجر والثواب لأن بعض القرآن أفضل من بعض فالكل في فضل الكلام واحد والتفاوت إنما هو في الأجر لا في كلام الله تعالى القديم القائم بذاته تعالى (أن قيل) كيف تجب الدية على العاقلة والحال أن الله تعالى قال (ولا تزر وازرة وزر أخرى) قال الخطيب في تفسيره فيه حذف الموصوف للعلم أي ولا تحمل نفس آثمة ثم نفس أخرى « قلت » أن

« » واليد اشار انبي عم بقوله
غير رى

[*] بمعنى التأويل

السنة خصصت ذلك لأن وزر العاقلة لترك ما لزمهم من الأمر والنهي والساكت على الترك وزره معنى لأن الوزر على قسمين وزر الفاعل على الفعل ووزر الساكت على الترك (أن قيل) أن العلماء يقولون أن العلم أفضل من المال بدليل قوله تعالى (هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) والحال أن يرى العلماء تتردد إلى الملوك ولا يرى الملوك تتردد إلى العلماء « قلت » أن هذا أيضا يدل على فضيلة العلم لأن العلماء علموا ما في المال من المنافع فطلبوه والأمراء الجهال لم يعرفوا ما في العلم من الفوائد فتركوه (أن قيل) ما الفرق بين التمني والرجاء « قلت » أن الرجاء ما صدق عليه قوله تعالى (إنما يتذكر أولوالباب) أي أصحاب القبول الصافية والقلوب البيرة فعلى هذا لا يشمل على رجل تمادى في المعاصي ويرجو لأن هذا تمنى في حقه لا رجاء (أن قيل) أمر الله تعالى أبانا بالعبادة ونهيه لنا عن الترك على سبيل المبالغة يوهم أنه تعالى محتاج إلى عبادتنا مع أنه سبحانه غنى عن ذلك لا يزيد في ملكه شيء بالطاعة ولا ينقص بالمعصية « قلت » إنما أمرنا ونهانا رحمة وشفقة منه تعالى علينا (أن قيل) ما الحكمة في كون تعجيل الفطور وتأخير السحور سنة « قلت » صوم الليل بدعة فإذا أخرج الإفطار وعجل السحور فكانه صام ليلا فصار مرتكباً للبدعة كذا في شرح عيون المذاهب (أن قيل) القرب المفهوم من الآيات والأحاديث من قوله تعالى (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) هل هو حقيقة أم مجاز « قلت » مجاز أي قريب بالعلم والاحاطة (أن قيل) لم لم يحمل على القرب الحقيقي وهو القرب المكاني « قلت » لأنه تعالى منزّه عن ذلك إذ لو تحيز في مكان لتفاوت قربه بالنسبة إلى بعض فأن كان قريبا من حملة العرش مثلا يكون بعيدا من أهل الأرض ومن كان قريبا من أهل المشرق يكون بعيدا من أهل المغرب وبالعكس (أن قيل) هل يجوز ترك الدعاء عند الضرر والبلاء « قلت » ترك الدعاء إلى الله تعالى مذموم في الشريعة والطريقة في ذلك الحال لأن عدم الدعاء في ذلك الوقت يوهم المتأومة معه سبحانه وتعالى ودعوى التحمل لمشاقه وأما سكوت إبراهيم عليه السلام حين التقى في النار فهو دعاء في حقه لأن قوله عم حسبي من سؤالي علمه بحالي جواب عن الفناء من الوجود (أن قيل) كم أقسام الكذب « قلت » ثلاثة « حرام » أن أمكن التوصل إلى الكذب

دون الصدق و « مباح » ان كان تحصيل ذلك المطلوب مباحا و « واجب » ان كان واجبا

قال الطيفي

دروغی که جان و دلت خوش کند به از راستی کآن مشوش کند

وقال السعدي خردمندان گفته اند دروغ مصلحت آميز به از راستي فتنه انگيز و كذا جاز العمل بمحدث ضعيف ويتصح به للترغيب وربما يتفق المحدثون على صحة بعض الاحاديث ولا صحة له في نفس الامر لان الانسان مركب من السهو والنسيان وحقيقة العلم عند الله الملك المتان

في المشوى

هين مرو اندر تي نفست چو زاغ كوكو رستان بردن سوى باغ
از منافق غدر می آمد نه خوب ز آنكه در لب بود آن فی در قلوب
كذب چو خس باشد و دل چو دهان خس نكردد در دهان هرگز نهان

(ان قيل) اى الصلوة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم افضل « قلت » [اللهم صل على محمد وعلى آل محمد] الخ افضل لان الصحابة قالوا اذ نزل قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) كيف نصلى عليك يا رسول الله قال عم قولوا [اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد] ولذا ترجح ذلك في الصلوة الخمس للوجوب فيها لان الامر يفيد الوجوب اجمع العلماء انها لا تجب في غير الصلوة فالقائل بوجوبها في العمر مرة محجوج باجماع من قبله وقيل تجب كلما ذكر (ان قيل) لم ترجح في مقام الدعاء ربنا على لفظ الله مع كونه اعظم واهيب من لفظ الرب بقوله تعالى (رب ارني كيف نجى موسى) الآية وقال يوسف عليه السلام (رب قد اتيتني من الملك) وقال موسى عم (رب ارني انظر اليك) وقال عيسى عليه السلام (ربنا ازل علينا مائدة من السماء) وقال تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم (وقل رب اعوذ بك من همزات الشياطين) قلت «
اشارة بان العبد يقول كنت في العدم المحض فاخرجتني الى الوجود وربيتني

فاجعل

فاجعل تربيتك واحسانك سببا لاجابة دعائى (ان قيل) قد يقول الرجل الصالح من اصحاب الكشف قولاً فيصيب فيه وقد يقول الكهان والمنجمون كذلك فما الفرق اذا بينهم « قلت » ان اصحاب الكشف اذا قالوا قولاً فهو من الالهام ويمكنهم الجزم واما الكهان والمنجمون فلا يمكنهم الجزم وقلما يصيب بخلاف اهل الكشف فان قولهم يقينى ولذا لزم علينا اتباع كلام الالهام الانبياء (ان قيل) ان قوله تعالى (فويل) كلمة العذاب (للتاسية قلوبهم من ذكر الله) غير ملائم لقوله تعالى (الا بذكر الله تطمئن القلوب) لان ذكر الله تعالى سبب لحصول التور والهداية وزيادة الاطمئنان فكيف يتصور في الآية الاولى حصول القسوة في القلب من ذكر الله « قلت » ان النفس اذا كانت خبيثة الجوهر بعيدة عن مناسبة الروحانية شديدة الميل الى الطبايع البهيمية والاخلاق الذميمة كان سماعها لذكر الله تعالى قاسية القلوب وكثيرا ما ترى يذكر كلام واحد في مجلس واحد فيطيب لواحد ويكره لآخر (ان قيل) هل يسمع الميت ويبصر « قلت » لا يبصر ولكن يسمع لانه قال عليه السلام (اذا قبض الروح تبعه البصر) واما السمع فيكون لغير الحى لانه صلى الله عليه وسلم قال للصحابة حين خاطب قتلى بدر وستلوه الصحابة هل يسمعون (ما اتم باسمع لما اقول منهم) (ان قيل) هل كان الكفار يخاطبون بفروع الشريعة [] قلت « نعم لقوله تعالى (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) اى لخلهم وعدم اشفاقهم على الخلق وذلك من اعظم الرزايل (وهم بالآخرة هم كافرون) (ان قيل) لم خص تعالى من اوصاف المشركين منع الزكاة مقرونا بالكفر « قلت » احب الاشياء الى الانسان ماله وهو شقيق روحه فاذا بذله في سبيل الله فذلك اقوى دليلا على ثباته واستقامته وصدق نيته (ان قيل) ان قوله تعالى (ثم استوى الى السماء وهى دخان) يشعر بان خالق الارض كان قبل خلق السموات وقوله تعالى (والارض بعد ذلك دحیها) يشعر بان خالق الارض بعد خلق السموات وهو تناقض « قلت » ان المشهور انه تعالى خلق الارض اولا ثم السموات بعدها ثم دحا الارض ومدها فحينئذ لاتناقض قال الرازى وهذا الجواب مشكل لانه تعالى خلق الارض في يومين ثم انه في اليوم الثالث جعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها وهذه الاحوال لا يمكن

[*] كلام تفصيله اكد هنا نريدنا
ل بعد من السؤال والجواب

ادخالها في الوجود الأبعد ان صارت الارض منبسطة ثم انه تعالى قال بعد ذلك ثم استوى الى السماء فهذا يقتضى ان الله تعالى خلق السماء بعد خلق الارض وحينئذ يعود السؤال ثم قال والمختار عندي خلق السماء مقدم على خلق الارض وتاويل الآية ان الخلق ليس عبارة عن التكوين والايجاد بل عبارة عن التقدير وهو في حق الله كلمة بان سيوجده فاذا ثبت هذا فقول قوله تعالى (خلق الارض في يومين) معناه انه قضى بمحدثها في يومين وقضاء الله تعالى انه سيحدث كذا في مدة كذا لا يقتضى حدوث ذلك الشئ في الحال وقضاؤه سبحانه بحدوث الارض في يومين قد تقدم على احداث السماء وحينئذ يرتفع السؤال ويؤول

﴿ في المستوى ﴾

آتش عاشق ازین رو ای صفی میشود دوزخ ضعیف و منطقی
کودش بکذر سبک ای محتشم ورنه زاتشهای تو مرد آتشم

(ان قيل) ما الحكم في التعقيب بالدعاء بعد اكمال العادة « قلت » انه قاعدة شرعية وذلك الدعاء بعد تمام العادة تحقيق عبادته واستعانته بالله لان طلب الثبات على الهداية من اهم الحاجات اذ هو الذي سأله الانبياء والاولياء كما قال يوسف عليه السلام توفني مسلما وسحرة فرعون توفنا مسلمين والصحابة وتوفنا مع الابرار وذلك لانه لا ينبغي للانسان ان يعتمد على ظاهر الحال فقد يتغير في المال كحال ابليس وبرصيصا وبلغ بن باعورا

﴿ في المستوى ﴾

صد هزار ابليس و بلم درجهان همچین بود است پیدا و نهان
این دورا مشهور کردانید اله تا که باشند این دو بر باقی کسواء

(ان قيل) ان آمين في آخر الفاتحة وهو اسم فعل بمعنى استجب دعائنا ليست من القرءان اتفاقا لانها لم تكتب في مصحف الامام ولم ينقل احد من الصحابة والتابعين انها قرءان فلم يقولها الامام بعد الفراغ من الفاتحة والجماعة ويخفونها « قلت » انها ليست من القرءان لكن يسن ان يقول القاري بعد الفاتحة آمين مفصولة عنها لقوله عليه السلام علمني جبرائيل آمين عند فراغي من

قراء الفاتحة وقال انه كالتحم على الكتاب وزاده على رضى الله عنه توضيحا فقال آمين خاتم رب العالمين ختم به دعاء عبده (ان قيل) ما فضيلة آمين حتى تقولها الجماعة عند الدعاء « قلت » قال وهب يخلق بكل حرف من آمين ملك يقول اللهم اغفر لمن قال آمين وفي الحديث (الداعي والمؤمن شريكان) اى في اجابة الدعاء قال عليه السلام [اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقولها فن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه) وسره امر في كلام وهب (ان قيل) اى وقت نزلت فاتحة الكتاب وا فضيلتها « قلت » انزلت يوم الجمعة بمكة كرامة اكرم الله بها محمدا صلى الله عليه وسلم واما فضيلتها فقال النبي صلى الله عليه وسلم [لو كانت في التوراة لما تهود قوم موسى ولو كانت في الانجيل لما تنصر قوم عيسى ولو كانت في الزبور لما مسخ قوم داود عم وايماء سلام قرئها اعطاه الله من الاجر كأنما قرء القرءان كله

﴿ وفي المستوى ﴾

علم آسد دليل آسكاهي جهل برهان نقض و كراهي
پیش ارباب دانش و عرفان كه بود این تمام و آن نقصان
قد رجعنا من جهاد الاصرم اين زمان اندر جهاد اكبرم

(ان قيل) الحكم في اكبرية الجهاد بالنفس « قلت » ان للنفس سيفان وهما شهوات البطن والفرج وشهوة البطن اقوى واشد من شهوة الفرج لانه ليس لها تأييد الا من سلطان شهوة البطن فالاجتهاد بمقاومة السيفين اكبر من مقاومة سيف الكافر وعن عيسى عليه السلام يا عشر الحواريين جوعوا بطونكم وعطشوا اكبادكم لعل قلوبكم ترى الله تعالى [٥] وكذا الكلام والتأذي باذى الانام «٥» قال بعض العلماء من سهر اربعين ليلة خالصا كشف له ملكوت السموات ايقظنا الله واياكم من رقدة الغافلين انه محجب الدعوات آمين (ان قيل) وجود العلماء والمتفقيين في كل قرية و بلد فرض كفاية فما الدليل على ذلك « قلت » قوله تعالى (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا يومهم اذا رجعوا اليهم لعلمهم يحذرون) فينبغي ان يكون غرض المتعلم الاستقامة والاقامة لا الترفع على الناس بالتصدر والرياسة والشهرة

[*] فظهر من هذا حكمه فربما
الصور ونوافله فافهم

«*» ولا شك في ان تحويل
الجسمانية الى الروحانية بما يحمل
بادي الناس والاجتهاد

بين العباد كما هو حال أبناء زماننا هذا وينبغي له احياء الدين وابقاء الاسلام فان ابقاء الاسلام بالعلم ولا يصح الزهد والتقوى بالجهل (ان قيل) ان موسى عم سأل ربه برؤية ذاته فاجاب بالنظر الى الجبل فلم يطابق الجواب للسؤال « قلت » كون الجواب على هذا الوجه لبلاء شديد على موسى لان الجواب بهذا الوجه منع من رؤية مقصوده وامر برؤية غيره ولو امر بان يغمض عينيه مثلا لئلا ينظر الى شيء لكان الامرا سهلا عليه ولكنه قال له لن تراني ثم البلاء عليه اشد من ذلك لان الجبل اعطى التجلي ثم امر موسى عم بالنظر اليه ولكنه عليه السلام رضى به واتقاد لحكمه وفي هذا المعنى انشدوا

بيت

أريد وصاله ويريد هجرى فترك ما يريد لما يريد

وان رؤية الله في الدنيا وان كانت ممكنة لكنها غير موعودة لاحد الا للنبي صلى الله عليه وسلم وذلك ليلة المعراج ولم تجر عادة الله بها في الدنيا لغيره واما في الآخرة فهي موعودة لاهل الجنة يسرنا الله واياكم لذلك ويجب علينا تصديق القرآن لقوله تعالى (فبأي حديث بعده) اي بعد القرآن (يؤمنون) لان القرآن نهاية في البيان وليس بعده كتاب ينزل ولا نبي يرسل روزي امام ابو حنيفة رضى در مسجد نشسته بود جماعتی از زنادقه در آمدند وقصد هلاكش كردند امام گفت يك سؤال را جواب دهيد بعد ازان تبغ ظم را آب دهيد كفتند مسئله چیست گفت من سفيه ديدم پر بار كران بر روی دریا روان بی آنكه هیچ ملاحی محافظت نمیكند كفتند این محالست زیرا كه كشتی بی ملاح بر يك نسق رفتن محال باشد گفت سبحان الله سير جمله افلاك وكواكب ونظام عالم علوی وسفلی را سيريك سفيه عجیتر است همه ساكت كشتند واكثرش مسلمان شدند [ان قيل] ما علامة المتقى « قلت » ان الله تعالى اذا اراد بالعبد خيرا اصطفيه لنفسه وجعل في قلبه سراجا من نور قدسه يفرق به بين الحق والباطل والوجود والعدم والحدوث والقدم ويبصره بغيوب نفسه كما حكى عن احمد بن عبدالله المقدسي قال صحبت ابراهيم ادهم فسأله عن بداية امره وما كان سبب انتقاله من الملك الفاني الى الملك الباقي فقال يا اخي كنت جالسا يوما في اعلى قصر ملكي والخواص قيام على رأسي

فاشر

[*] بناء على ان توبة الزنادقة مقبولة

فاشرقت من الطاق فرأيت رجلا من الفقراء جالسا بفناء القصر ويده رغيث يابس قبله بالماء واكله بالملح الجريش وانا انظر اليه الى ان فرغ من اكله ثم شرب من الماء وحمد الله تعالى واثى عليه ونام في فناء القصر فقلت لبعض عماليكي اذا استيقظ ذلك الفقير فأنتى به فلما استيقظ قال له يا فقير ان صاحب هذا القصر يريد ان يكلمك قال « بسم الله وبالله وتوكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم » وقام معه ودخل على فلما نظر الى سلم على فرددت عليه السلام وامرته بالجلوس فجلس فلما اطمان قلت له يا فقير اكلت الرغيث وانت جائع فشبع قلت نعم قلت وشربت الماء على اشتاء فرويت قال نعم قلت ثم تمت طيبا بلاهم وغم فاسترحت قال نعم فقلت في نفسي وانا اعاتبها يا نفس ما اصنع بالدنيا والنفس تقنع بما رأيت وسمعت فعقدت التوبة مع الله فلما انصرم النهار واقبل الليل لبست لباسا من صوف وقانسوة وخرجت الى الله (ان قيل) هل الذكر بلاه الا الله افضل ام بكلمة الله الله وهو هو « قلت » لاله الا الله افضل في الذكر من غيرها عند العلماء لانها جامعة بين النفي والاثبات وحاوية لزيادة العلم والمعرفة فمن نفى بلاه عين الحق حكما وعلمنا واذا اثبت بقوله الا الله فقد اثبت كون الحق حكما وعلمنا وايضا اذا قلت لاله الا الله فشي بالشهود الحقائي فناء افعال الخلق في افعال الحق وهذا مقتضى الجمع والاحدية

قال الجامي

كر چه لا بود كان كفر وجحود هست الا كلید كنج شهود
چون كند لا بساط ایمان طی دهد الا زجام وحدت می
در زمین و زمان و كون و مكان همه او بین آشكار و نهان

(ان قيل) ما الحكمة في اشتراط الوطى في التحليل وعدم الاكتفاء بمجرد العقد كما يدل عليه ظاهر قوله تعالى (حتى تنكح زوجا غيره) ولم يقل حتى تطأ « قلت » فيه ردع عن المسارعة الى الطلاق فان الغالب ان يستكر الزوج ان يستفرش زوجته رجل آخر وهذا الردع انما يحصل بتوقف الحل على الدخول واما مجرد العقد فليس منه زيادة نفرة وتهيب غير (ان قيل) ان النكاح المعقود بشرط التحليل فاسد ام صحيح « قلت » فاسد عند الأكثر

لان هذا النكاح مشروط بكون الاقتصار على قدر التحليل وعدم استدام زوجها وقال ابو حنيفة انه جائز مع الكراهة [۰] وعنه انهما ان اضمرا التحليل ولم يصرحا به فلا كراهة (ان قيل) هل للمرأة المطلقة ثلاثا طريق شرعي لو خافت ان لا يطلقها المحلل اى الزوج الثانى « قلت » نعم لها طريق شرعي قال فى شرح الزيلعى بهكذا قالت فى عقد النكاح زوجتك نفسى على ان امرى بيدى اطلق نفسى كلما اردت فقبل الزوج الثانى فهذا العقد جائز وصار الامر بيدها كلما ارادت طلقت نفسها عن الزوج الثانى انتهى يقول الفقير فظهر من هذا ان المرأة اذا شرطت بمثل هذا الشرط «۰» عند العقد وقبل الزوج كانت كالزوج فى ايقاع الطلاق فان لم يقبل الزوج الثانى بهذا الشرط لها حيل اخر انها تزوج المطلقة من عبد صغير تتحرك آله ثم تملكه بسبب من الاسباب بعد وطئها فيفسخ النكاح بينهما قال عليه السلام (لعن الله المحلل والمحلل له) فالمراد بالمحلل بكسر اللام الزوج الثانى وبالفتح الاول (ان قيل) مامعنى لعهما « قلت » معناه للمحلل [۱] بالكسر لانه نكح بقصد الفسخ والنكاح شرع للدوام والمحلل له لانه صار سببا لمثل هذا النكاح والمتسبب شريك المباشر فى الاثم والثواب والمراد من اللعن اظهار خساستهما اما خساسة المحلل له فلمباشرة مثل هذا النكاح واما خساسة المحلل له فلمباشرة ما ينفر عنه الطبع السليم من عودها بعد الوطئ الآخر لاحقيقة اللعن فالعاقل يسعى لطاعة الله ويصبر عن مال الدنيا ويطلب ما ينفع فى الاخرى

وفي المتوى

اى كه صبرت نيست از دنياى دون چون صبرت از خداى دوست چون محنان مردند و احسانها بماند اى ختك ان را كه مركب را براند ظالمان مردند و ماند آن ظلمها و اى جاني كه بود مكرورها چون يغمبر ختك آنرا كه او شد ز دنيا ماند ازو فعل نكو مرد محسن مرد و احسانش نمود نزد اين دين لطف و احسان نيست خرد

وقال فى الحق

تو نيكي كن باب انداز اى شاه اكر ماهى نداند داند الله

فى المتوى

فى المتوى

واى آن كو مرد و عصيانش نمود تو نه پندارى بمرکش جان ببرد فان الانسان لا يحصد الا بما يزرع

وفي المتوى

حمله داند اين اكر تو نكروى هر چه مى كاريش روزى بدروى

والعجب ان الانسان الضعيف كيف يعصى الله القوى ويفضل عنه تعالى (ان قيل) اى آية تدل على نزول عيسى عليه السلام « قلت » قوله تعالى (وانه لعلم للساعة) اى نزول عيسى عليه السلام سبب للعلم بقرب الساعة التى تم الخلايق كلها بالموت قيل انه ينزل فى ارض القدس يقال لها ايتق وبيده حربة لقتل الدجال ونزوله فى وقت صلوة العصر (ان قيل) كيف قبل آدم عليه السلام التكليف «۰» الالهية مع كونها شاقة وحملها ثقيلا جدا لقوله تعالى (انا عرضنا الامانة الى قوله (وحملها الانسان) اى آدم عليه السلام مع ان السموات والارض والحيال ايهن ان يحملنها وان عرضه تعالى اياها كان على وجه التخيير لا الزام لقوله تعالى لا آدم انى عرضت الامانة على السموات والارض والحيال فلم يلقنها قيل انت اخذها بما فيها قال يارب وما فيها قال ان احسنت جوزيت وان اسأت عوقبت « قلت » ان آدم حملها [۰] وقال بين اذنى وعاتقى مبتدئا لعناية الله ونظرا الى عقيب مشاق التكليف معززا ومأجورا وشرقا وكرما بدرجة عند الله ولا ينظر الى ان عصى عوقب واما السموات والارض والحيال فلم يحملنها اشفاقا من عقوبته تعالى ان عصت ولذا قال مجاهد فما كان بين حملها وبين اخراجه من الجنة الا كما بين الظاهر والعصر لقوله تعالى (انه كان ظلوما جهولا) اى ظلوما حين عصى ربه جهولا لا يدري ما العقاب فى ترك الامانة (۰) ان قيل (التكليف يكون لذوى العقول والسموات والارض والحيال ليس لها عقل فكيف عرض الله عليها الامانة « قلت » ركب الله فيهن العقل حين عرضها عليهن وقيل لاهل السموات والارض من الملائكة (ان قيل) ما الفرق بين ابائهن واباء ابليس « قلت » اباء ابليس كان استكبارا وحدا وابائهن كان اشفاقا و خوفا من عدم القيام

«۰» (ان قيل) الله تعالى عالم بجميع الاشياء فافائدة التكليف والابتلاء على المؤمنين مع حصول العلم عند المبلى فى ترتيب الجزاء « قلت » فيد حكمة خفية لا يستل عما يفعل وهى ان تأثيره تعالى فى مسببات الشئ عند وجود الاسباب غالبا وان الابتلاء يظهر الجلية ويشهده الناس على انه من اهل الجنة ام من اهل النار فى الظاهر على ان تأثير الاسباب مشروط بمشية الله تعالى وان هذا السؤال كقول القائل لم خلق النار محرقة وهو قادر على ان يخلقها بحيث تنفع ولا تضر

[*] وعلم آدم قوله تعالى ولا تقنطوا فى الخ (وسبقت رحمتى) الخ فهذا الهمم والنفوس شرف وكرم على سائر المخلوقات

(*) فظهر من هذا ان البلاء علينا ميراث عنى ابونا آدم برضائه ورضائنا فلزم الصبر علينا نظرا الى شرف العاقبة كما اخبر يوسف عم السجن برضائه نظرا اليه

[*] ان اظهرا التحليل

«۰» فى حال البر

[۱] اى اللعنة ثابتة للمحلل

بمحقوقها لقوله تعالى (واشفقن) اى حقن منها ان لا يردينها فيستحققن العقاب (ان قيل) ان الشهب التى نراها تسقط هل هى من الكواكب التى زين الله السماء بها ام لا فان كان الاول فهو باطل لانها تضحل ويلزم ان تنقص والحال ان اعدادها باقية لم تتغير ويبين لقوله تعالى (وجعلناها رجوما للشياطين) مما يوجب وقوع نقصان فى زينة سماء الدنيا وان كانت جنسا آخر غير الكواكب المركوزة فى الفلك فهو ايضا مشكل لان الضمير فى قوله تعالى (وجعلناها) عائد على المصابيح فوجب ان تكون تلك المصابيح المرجوم باعينها ومع هذا ان الشيطان مخلوق من النار فكيف يعقل احراق النار بالنار بل بالنور فلا مانع من الصعود الى السماء « قلت » هذه الشهب غير تلك الكواكب الثابتة واما قوله تعالى (وجعلناها) فنقول كل نبر يحصل فى الجوى العالى فهو مصباح لاهل الارض الا ان تلك المصابيح باقية على مدى الدهر محفوظة من التغير والفساد [٥] ان قيل (هل تكون نعمة الله فى الدنيا على الكافرين « قلت » نعم لان قوله تعالى (وان ربك لذو فضل على الناس) اى كافة (ولكن اكثرهم لا يشكرون) اى لا يعرفون حق النعمة بل يستعملون مجهلهم العذاب بقوله تعالى حكاية عنهم (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) يدل على ان نعمة الله عامة للمؤمن والكافر والحاصل ان عدم محبة العذاب عليهم نعمة لهم فعلى العاقل ان يتوب لان الله تعالى هو الثواب على عبادته اى الرجاء بالمغفرة

❦ فى المشوى ❦

مركب توبه عجائب مركبت
برفلك تازد بيبك لحظه زيبست
چون برارند از پشيماني اين
عرش لرزد از اين المذنين

(ان قيل) ما الحكمة فى كون العصا معجزة لموسى عليه السلام « قلت » اشارة الى ان الانبياء عليهم السلام رعاة للخلق والخلق كالسوائم تحتاج الى الرعى والحفاظة من ذئاب الشيطان واسد النفس فيه ايماء الى ان موسى عليه السلام كان راعيا وفرعون « » كان حمارا يحتاج الى السوق الى طريق الحق بالعصا

فى المشوى

[*] ان قيل (ما مثال من يأكل اللحم من غير تمييز الحرام عن الحلال « قلت » هو كالحوان يأكل النبات من غير فرق لقوله تعالى (وياكلون كما تاكل الانعام) لان الله تعالى اعطاه الدنيا ووسع عليه فيها وامر باكل الحلال وميرء عن سائر الحيوان فى اكل الحرام عند نفسه منه فى عدم التفريق ومن قال والله انه حيوان لا يبحث واما خاتمة ابليس ليس بمررد النار بل فيه سائر العناصر كما فى خلقه آدم

« » وكذا الزائدة فى زمانها

❦ فى المشوى ❦

كر ترا عقلت كرم لطفها
ورخرى آورده ام خر را عصا

❦ قال الحافظ ❦

شيان وادى ايمى كهى رسد بمراد
كه چند سال بجان خدمت شيب كند

❦ قال الشيخ العطار ❦

همچو موسى اين زمان در دشت مانده بوده ايم
طفل فرعونيم ما كام و دهان برا خكرست

(ان قيل) ما الفرق بين آيات موسى عم وبين آيات نينا صلى الله عليه وسلم « قلت » ان آيات موسى عم عجائب الارض فقط وآيات نينا عجائب السموات والارض (ان قيل) ظهرت المعجزة فى يد موسى عم فما معجزة يد نينا عليه السلام « قلت » من معجزات يد نينا صلى الله عليه وسلم نبع الماء من بين اصابعه فى غزوة تبوك حتى شرب منه خلق كثير ورمى التراب فى وجوه الاعداء فانهزموا وتيسح الحصى فى يده عليه السلام

❦ قال الشيخ العطار ❦

داعى ذرات بود آن پاك ذات
در كشف تسيح ازان كفتى حصات

(ان قيل) ما الحكمة فى طلب موسى اخاه هارون عم وزيرا « قلت » فى الحديث (اذا اراد الله بامير خيرا جعل له وزير صدق ان نسي ذكره وان ذكر اعانه واذا اراد غير ذلك جعل له وزير سوء ان نسي لم يذكره وان ذكر لم يعنه) وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وزراء كما قال عم (ان لى وزيرين فى الارض ابابكر وعمر ووزيرين فى السماء جبرائيل واسرافيل) فكان من فى السماء يمدد عليه السلام من جهة الروحانية ومن فى الارض من جهة الجسمية (ان قيل) ما الحكمة فى قتل موسى عم القبطى « قلت » باستغاثة الاسرائيلى عليه وبشارة الى ان الله تعالى جعل فى الامر المكروه امرا محبوبا « » فان قتل القبطى ساق موسى عم الى خدمة شيب عم الى ان استعد للنبوة لان شعبا عليه السلام انكحه بنته صفورا على ان يخدمه لرعى الانعام ثمان سنين فخدمه عشرا قضاء

« » كاذب المذنين

لاكثر الاجلين ومقام شبيب عم في مدين التي على ثمان مراحل من مصر (ان قيل) ان قوله تعالى (وقتاك فتونا) كان في حيز ذكر النعم والفتنة كل ماشق على الانسان وكل ما يتلى الله عباده فكيف كانت الفتنة والحنة نعمة « قلت » تشديد الحنة يوجب تكثير الثواب فلذا عدها الله في النعم الا ترى قوله عليه السلام (ما اودى بني مثل ما اوديت) ومن ابتلا موسى عم قتله القبطى ومهاجرته من الوطن ومفارقة الاحباب والمشي على الاقدام وفقد الزاد ونحو ذلك مما قاسى من الشدائد قبل وصوله الى مدين من مشقة حفظ دينه عن دين فرعون (ان قيل) ان موسى عليه السلام لم انكر [] على الخضر عليه السلام حين قتل شابا مع انه قتل القبطى « قلت » قتل القبطى كان بالهام له في سره والدليل عدم انتظار الوحي حين قصد القتل له وفي الحديث (اذا احب الله عبدا ابتلاه فان صبر اجتبه وان رضى اصطفاه) فالعبد الذى اراد الله اصطفاؤه يجعله في بودقة البلاء فيخلص جوهره ماسواه (ان قيل) ما الحكمة في بدأ الوعظ او الدرس بذكر الله والصلوة على نبيه « قلت » قال الهادي قدس سره التوحيد قبل الوعظ باعث لاصغاء السامعين وموجب للتأثير في قلوب النصتين كما قال الله تعالى لموسى عليه السلام (اذهب انت واخوك بايتى ولاتيا في ذكرى) اي لا تقترنا عن ذكرى اي توحيدى وتسيدي

حج وقال الحافظ

مقام عيش ميسر نميشود بي رنج بلى بحكم بلا بسته اند حكم السبت

(ان قيل) لم امر الله موسى وهرون عليهما السلام بالذهاب الى فرعون « قلت » انما امر الله لهما به لقطع حجة فرعون واظهار كذبه في دعويه الربوبية ولتهديد كل مدع لا يكون معه بينة من الله تعالى في دعويه (ان قيل) ما الحكمة في ارسال الانبياء الى الاعداء « قلت » ليعرفوا عجزهم عن هداية الخلق الى الله ومن يعجز عن هداية غيره يعجز عن هداية نفسه « » كالطيب العاجز عن معالجة الغير فانه عاجز من معالجة نفسه ايضا وليعلموا ان الاختصاص لا يكون بالاسباب وليشكروا الله تعالى بما انعم عليهم بلطفه اعلم ان العاقل ان يتمكن والصبر والحلم من الاخلاق الحميدة قال عليه السلام « لاتكن مرا فتعق » اعقبت الشيء اذا ازلته من فيك لمرارته « ولا حلوا وتسترط » استراطه ابتلاعه ومن

امثال

امثال العرب لاتكن ربيا فتعصر ولا يابسا فتكسر لان خير الامور اوسطها قراء رجل قوله تعالى (فتولا له قولنا) عند يحيى بن معاذ فبكي وقال الهى هذا رقتك بمن يقول انا الله فكيف بمن يقول انت الله وانا عبدك (ان قيل) كيف حصل الخوف لموسى هرون عم من فرعون حتى قال (ربنا اتنا نخاف ان يفرط علينا) اى يقتلنا مع علمهما بانهما رسولى رب العزة « قلت » خوفهما ليس من القتل بل على فوت التبليغ المقصود من الرسالة يقول الفقير فظهر من ذلك ان من كان مأمورا ومكلفا بالرسالة والارشاد الى طريق الحق لا ينبغي ان يخاف من العدو ولذا قال الله تعالى لهما (لاتخافا نى معكما) روى ان عالما كان يعظ الناس في الاوقات متماذيا في زمن هارون الرشيد فحبه الرشيد في يدت وسد المنافذ ليهلك فبعد ايام روى في بستان يتفرج فاحضره الرشيد وقال من اخرجك قال الذى ادخاني البستان فقال من ادخلك قال الذى اخرجنى من الحبس فتعجب الرشيد فبكي وامر له بالاحسان وان يركب فرسا فينادى بين يديه هذا رجل اعزاه الله تعالى واراد الرشيد اهاتته

قال الحافظ

هزار دشمنم ار ميکنند قند هلاک کرم تو دوستی از دشمنان ندارم باک

وقال بعض العارفين

برو علم يك ذره پوشيده نيست كه پيدا و پنهان بنزدش يكيست

وقال المغربي في نعت النبي عليه السلام

غرض توي ز وجود همه جهان ورنه لما يكون من الكون كائن لولاك قال عليه السلام « تموتون تبعثون وتبعثون كما تموتون »

قال الحكيم فردوسي

اكر باك درخاك كبرى مقام بر آي از و باك و پا كيزه نام

(ان قيل) ما الفرق بين اهل البصر واهل البصيرة « قلت » اهل البصر يرى ظاهري الحال واهل البصيرة يرى باطن الحال كما ان فرعون رأى ظاهري الحال فقال لموسى عم (اجئتنا لتخرجنا من ارضنا بسحرك يا موسى) ولا يرى باطن الحال لانه لو كان من اهل البصيرة لرأى محييه لاخراجهم من ظلمات الكفر

[*] فعل الخضر

«*» فظهر من هذا ان عدم هداية اى جهل وغيره مبنى على ذلك

الى نور الايمان ومن الظلمات البشرية الى الانوار الروحانية وكذا ابليس وقارون وابو جهل وامثالها من اهل البصر

في المتنوى

هرکه از دیدار بر خوردار شد این جهان در چشم او مردار شد
ملك برهم زن تو ادهم وارزود تائبانی همچو او ملك خلود

قال الجامی

قربان شدن بتبع جفای تو عید ماست جان میدیم بهر چنین عید عمرهاست
والحاصل ان اهل البصر یريدون ان یطفئوا نور الله بافواههم والله متم نوره

في المتنوى

هرکه بر شمع خدا آرد تقو شمع کی میرد بسوزد پوز او
فالذی خلق علویا كالشمس فانه لا یكون سفلیا بوجه من وجوه الحیل
وكذا التراب

في الحقی

چون خدا خواهد شود هر برك خار رشته باریك دارد چشم مار
برك لرزان آب ریزان از الم چون نمی ترسم ز قهر کردگار

قال الجامی

سفلیست خاك اگر چه نه مقتضای طبع همراه کرد باد کشد سر بر آسمان
(ان قیل) ما الحكمة فی هداية السحرة « قلت » لما اعزوا موسى بالتقديم
والتخیر فی الالفاء اعزهم الله بالایمان معجزة الايمان الحقیقی حتی راؤا بنور
الايمان معجزة موسى فامنوا به تحقیقا لا تقلیدا وهذا حقیقة قوله من تقرب
الی شبرا تقربت الیه ذراعا فکما اعزوا موسى بالالفاء اعزهم الله فی التقديم
لظهور الحق من الباطل كما حکى عنه تعالى بقوله قال بل القوا فاندفع ما قیل
من ان العمل بالسحر ذنب فكیف امر موسى بالالفاء (ان قیل) ای کان سببا
لايمان السحرة « قلت » ابتلاع عصا موسى جباههم وعصیهم ولذا قالوا لو
كان هذا سحرا فاین جبالنا [۰]

[*] ان قیل (ما شان کتب
المخلوق خیرا و شرا و خلق
الخالق « قلت » من ضرب
ید یبید ظلم صوت فالصوت
کسب و خلق الصوت من الخلق
اعطاء القوة یدیه لانه لو لم
یعط لما ظهر فیلزم علی الانسان
ان ینسرب نفسد علی الطاعات
والخیرات لاعلی السببات حتی
حصل صوت نور ینتفع به

في المتنوى

ساحران در عهد فرعون لعین چون ری کردند با موسى بکین
لیک موسى را مقدم داشتند ساحران اورا مکرم داشتند
گفت فی اول شما ای ساحران افکنید آن مکرها را در میان
این قدر تعظیم شانرا می خرید کرمی ان رست و باباشان برید

عن ابن مسعود رضی الله عنه كانوا اول النهار سحرة و آخره شهداء یصلهم
فرعون و فی بحر العلوم اصبحوا کفرة وامسوا ابرارا شهداء (ان قیل) ای
دعاء یقراء فی کل صباح ولم یکن لاحد سبیل علی قارنه « قلت » هذا وهو
[بسم الله خیر الاسماء بسم الله الذی لا یضر مع اسمه شیء فی الارض ولا
فی السماء] هذا فی الدنيا واما فی الآخرة فیحفظ من النار والعذاب (ان قیل)
ما الحكمة فی اتخاذ قوم موسى عم بعد خروجه من بینهم العجل و عباده
« قلت » اعتماد موسى علی اخیه هرون عم حیث قال اخلفنی فی قومی ولم
یفوض الامر الی الله قال الله تعالی لموسی عم اتدری من این انت الفتة قال
لا قال حین قلت لهارون اخلفنی فی قومی ان كنت انا حین اعتمدت علی هارون
یقول الفقیر فعلی العاقل ان یعمد ای فی کل امر علی الخالق لاعلی المخلوق وفيه
اشارة الی ان سبب بلائ الامة مفارقة حجة النبی فی حیوة وترك العمل بسته بعد
وفاته وما یوهم انه فی اتباع النبی اعتماد علی الخلق فسد فوع بان الاعتماد علیه
انما هو اعتماد علی الله عز وجل حیث لم یأمر الا بما امره الله تعالی لقوله
تعالی (من یطع الرسول فقد اطاع الله) فطاعته فی الحقیقة راجعة الی طاعة
الله تعالی فلا یقاس علیه اعتماد موسى عم لانه اعتماد الاكمل علی الكامل فافهم [۰]
(ان قیل) ان موسى عم عدم قومه بالرجعة الیه بعد اربعین لیلة فلم لم
یصبر والتمام الاجل « قلت » انهم حسبوا الیالی مع الايام وقالوا قد تمت المدة
ولم یأت موسى عم فاتخذوا العجل

وفي المتنوى

مال دنیا دام مرغان ضعیف ملك عتبی دام مرغان شریف
وقال الجامی

کر تو خواهی شوی زحق آگاه دم علی لاله الا الله

[*] وجهه ان الابتلاء
والفتنة كانت نعمة فی
الحقیقة ومقام التریة
وظهور الحق عن الباطل
لما مر

افضل الذكر باشد این کلمه یكثر الذكر كل من يهواه

وفي حديث الاسراء انه عليه السلام اجتمع مع الانبياء وصلى بهم فقال عم يا آدم انت ابونا الذي خيبتنا واخرجتنا من الجنة بخطيئتك التي خرجت منها بسببها فقال آدم اتلومني على امرى قدره الله عليّ (فان قيل) اعتراف العاصي واقاراره بان المعصية بتقديره تعالى لم يسقط اللوم فكيف انكر آدم بهذا القول كونه ملوماً « قلت » يسقط اللوم من العبد بعد عفواً الله عن ذنبه ولذا قال اتلومني ولم يقل الام على بناء المجهول

عيم مكن زرندی و بدنامی ای حکیم کین بود سر نوشت ز دیوان قسم
(ان قيل) ان قوله تعالى (اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو) هل هو خطاب العتاب ام خطاب التشریف « قلت » هو خطاب العتاب واللوم في الصورة وخطاب التشریف والتكمیل في المعنى وحينئذ يكون معنى اهبطا انزلا وقوله بعضكم لبعض عدو ای بعض اولادكم عدو لبعض في امر المعاش كما عليه الناس من التجاذب والتحارب فلي العاقل ان يجتنب اسباب العذاب والمعنى ويجتهد ان لا يحشر اعمى واشد العذاب عذاب القطيعة من الله الوهاب

بيت

بعد حق باشد عذاب مستبين از نعيم قرب عشرت سازهين
هرکه نايضا شود ازهای هو ماند در تاريك مرد مهاي او

(ان قيل) ای آية تدل على شرف امة محمد صلى الله عليه وسلم على سائر الامم « قلت » قوله تعالى (ولولا كلمة) ای اخبار الله ملائكته وكتبه في اللوح المحفوظ ان امة محمد ای الدعوة وان كذبوا فسيؤخر عنهم العذاب الى يوم القيمة (سبقت من ربك لكان لزاماً) ای لا تاخر جنابهم ساعة كما لا تاخر العذاب لسائر الامم عن التکذيب يدل على شرفها لان الله تعالى امهل امة الدعوة على الايمان ولم يمهل سائر الامم عند التکذيب فهذا يدل على شرف امة محمد لطفاً منه

مشوى

چون خلقت الخلق کی یرج علی لطف تو فرمود ای قیوم وحی

لا لان ارج عليهم جود تست که شود زوجه ناقصها درست

قال الكاشفي في مدح النبي صلى الله عليه وسلم

امت همه جسمند وتوئی جان همه ایشان همه تو وتوئی آن همه
خشنودی توجست خدادر محشر خشنود نه مکر بغفران همه

اشاره لقوله تعالى (ولوف يعطيك ربك فترضى) وعن قتادة ان دانيال عليه السلام نعت امة محمد صلى الله عليه وسلم فقال يصلون صلوة لو صلاحها قوم نوح عم ما اغرقوا ولو صلاحها قوم عاد ما ارسلت عليهم الريح ولو صلاحها قوم ثمود ما اخذتهم الصيحة فعلى المؤمن ان لا يشك عن الصلوة والدعاء والاتجاه الى الله تعالى لان النعمة الباقية اتمها هي ذلك ولذا قال الله تعالى (وكلوا من رزقه) [۰] ای رزقه الاخرى لانعمته الدنيوية لانها فانية

في المشوى

رزق حق حکمت بود در مرتبت کان کلو کبرت نباشد عاقبت
(ان قيل) لو اعتذر اهل الفترة بعدم رسول يبايعهم لهم ذلك ام لا « قلت » ليس لهم ذلك لان الله تعالى يقول لهم ايای عصيت فكيف يرسلى لواتوكم

في المشوى

مغزرا خالی کن از انکار یار تا که ایمان یابد از کلزار یار
تا بیابی بوی خلد از یار من چون محمد بوی رحمان از من
سکه شاهها همی کردند دکر سکه احمد بین تا مستقر

(ان قيل) ان كفار قريش طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم آية جلية كمصا موسى عم واحياء الموتى فلم ياتفت عليه السلام الى ما طلبوا « قلت » عدم الاتيان بما طلبوا من الايات للرحم بهم اذ لو اتى به لم يؤمنوا واستوجبوا عذاب الاستيصال كمن قبلهم وقد صدق وعده تعالى هذه الامة ان يؤخر عذابهم الى يوم القيمة واعلم انه ينبغي للانسان ان يعتذر ولا يدوم في الغفاد لان دوامه يهلك نفسه كما حكى ان رجلاً وجد شاة فاراد ان يذبحها فلم يجد آله وكانت الشاة مربوطة فلم تزل تبحث برجلها حتى اظهرت سكيناً كانت مدفونة فذبحها بها فظهر من ذلك ان اعتذار المشركين ومداومة عنادهم بعد

[*] ان قيل (مالرزق في العرف وهل يتناول الحرام « قلت » الرزق اسم لكل ما ينفع به حتى انولد والرقق ويتناول الحرام عند اهل السنة لاعداد المعزلة لانه تعالى اسند الرزق الى نفسه وقوله تعالى (وما رزقناهم ينفقون) اي انا بانهم ينفقون الحلال الصريف الطيب وان اتفاق الحرام لا يوجب المدح ولا يبعد من الرزق واجاب اهل السنة بان الاسناد للتعظيم والتعريض على الاتفاق واختصاص الانفاق بالحلال للقرينة ولا يلزم عن ذلك ان لا يكون الحرام رزقاً الا ترى حديث صفوان بن امية انه قال كنا عند رسول الله عم جفا عمرو بن قره فقال يا رسول الله ان الله قد كتب على اشقوة فلا اراني ارزق الا من دفي بكفي فاذن لي في انقائه من غير فاحشة فقال لا اذن لك ولا كرامة كذبت اي عدواً لله لقد رزقك الله حلالاً طيباً فانحسرت ما حرم عليك مكان ما احل الله لك من حلاله وبانه لم يكن رزقاً لم يكن المتغدى به طول عمره مرزوقاً وليس كذلك لقوله تعالى (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها)

ظهور المعجزة وبيان الحق سبب لاهلاكهم ونحن كالشاة المربوطة بحبل الشرائع المحمدية وان قطعنا ذلك الحبل هلكنا بالعدو فاللازم للانسان ان يكتم سره الدنيوي والاخروي عن اعدائه لقوله عليه السلام كل ذي نعمة محسود (ان قيل) التكلم بكلام موزون جائز ام لا «قلت» جائز ان لم يتضمن كذبا في المتوى

از كرامات بلند اوليا
اولا شعرت و آخر كيميا
هين مكن خود را حصی رهبان مشو
زانكه عفت هست شهوت را كرو
بی هوا نهی از هوا ممکن نبود
غازی بر مردگان نتوان نمود
بس كلوا از بهر دام شهوتست
بعد از ان لا تسرفوا ان عفتست
(ان قيل) ما المراد من حلة القراء في قوله عليه السلام (اشراف امتي حلة القراء) قلت «قال الفناي في تفسير الفاتحة المراد بحلة القراء المداومين على تلاوته

اهل قرءانند اهل الله و بس
اندر ايشان كى رسى اى بوالهوس
وفي الحديث (ان لله اهلين من الناس اهل القراءان وهم اهل الله) وعن ابي هريرة رضى الله عنه مرفوعا (من تعلم القراءان في صغره احتلظ القراءان بلحمه ودمه) لان قلب الصغير خال عن المشاغل فيتمكن فيه (ومن تعلم في كبره فله اجره مرتين اجر لقرائته واجر لمشاقته) كذا في شرح المصباح (ان قيل) ما الحكمة في فقر هذه الامة وفي تسليط العدو عليهم «قلت» بما في الحديث من قوله عليه السلام (خمس بخمس ما نقض العهد قوم الا سلاط الله عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما انزل الله الا فشافهم الفقر وما ظهرت فيهم الفاحشة الا فشافهم الموت ولا طففوا الكيل الا منعوا النبات واخذوا بالسنين ولا منعوا الزكوة الا منع القطر

قال السعدى

برك درختان سبز در نظر هوشيار
هر ورقى دفترىست معرفت كردكار
(بيت)

بنكر بچشم فكر كه از عرش تا فرش
در هيچ ذره نيست كه سرى عجيب نيست
(ان قيل) ان الله تعالى قادر على اتخاذ الولد وامثاله من الصفات السلية فلم

يتخذ

يتخذ «قلت» لا تنكر قدرته عليه ولكن ينافى لحكمته ان يتخذ ذلك فيستحيل اتخاذه

قال المغربي

ناصر و منصور ميگويد انا الحق المين
بشنوا زناصر كه ان كفتار از منصور نيست
واعلم ان للحق ثلاث مراتب وكذا للباطل مرتبة افعال الحق و مرتبة صفات الحق و مرتبة ذات الحق تعالى اما افعال الحق فهي ما امر الله به العباد فيها يهلك باطل مانهى الله عنه واما صفات الحق فتجليها يهلك باطل صفات العبد واما ذات الحق فاذا تجلى الله بذاته جل جلاله يهلك باطل جميع الذوات كما قال تعالى (كل شئ هالك الا وجهه) ويدل عليه قوله تعالى (وقل جاء الحق وزهق الباطل) ولعل من قال انا الحق انما قال عند تجلى ذات الحق فاخبر الحق عن ذاته بلسان اتصف بصفة الحق فقال انا الحق

قال الخجندى

هر كه بدار قناجيه هتى بسوخت
رمز سوى الله خواند سر انا الحق شود

قال بعض الكبار في مدحه تعالى

درد و جهان قادر و يكتا توئ
جمله ضعيفند و توانا توئ
چون قدمت بانك بر ابلق زند
جز تو كه كى بار انا الحق زند

وفي المتوى

نيست خلقش را دگر كس مالكي
شركتش دعوى نزد جز هالكي
واحد اندر ملك اورا يار ني
بيندكانش را جز او سالار ني

وقال الشيخ المغربي قدس سره

نور هتى جمله ذرات عالم تا ابد
ميكتد از مغربى چون ماه از مهر اقتباس
واعلم ان المقربين لا يقولون شيئا من تلقا نفوسهم ولا يفعلون شيئا بارادتهم بل اذا نطقوا نطقوا بالله واذا سكتوا سكتوا بالله كما تعمل الملائكة بامر الله

چون وزد باد صبا وقت سحر
ميشود دريا ز جنبش موجكر

(ان قيل) قوله تعالى (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) لا يلايم قوله عليه السلام

(شفاعتي لاهل الكبار من امتي) لان اهل الكبار لا يرضى لهم « قلت »
قد ارتضى العاصي لمعرفته وشهادته بقوله لا اله الا الله وان كان لا يرتضيه لفعله
لانه اطاعه من وجوه وعصاه من اخر فهو مرتضاه من وجوه الطاعة قال
ابن عباس رضى الذين ارتضاهم هم اهل الشهادة ان لا اله الا الله فاذا كان
المراد بقوله تعالى (لمن ارتضى ذلك) اى الشهادة فقد انتفت المباشرة بين
الاية والحديث

في الشورى

كفت يغمبركه روز رستخير كي كذارم مجرمانرا انك ريز
من شفيع عاصيان باشم بجان تارهام شان ز اشكنجه كران
صالحان اتم خود فارغند از شفاعتهاي من روز كرنند
بلكه ايشانرا شفاعتها بود گفتشان چون حكم نافذميروود

(ان قيل) هل تظهر الكرامة من الانبياء والرسل والاولياء بعد الموت « قلت »
نعم قال الجنبى قدس سره من كانت حياته بنفسه اى بذاته يكون مماته
بذهاب روحه ومن كانت حيوته بربه فانه ينقل من حيوته الطبع الى حيوته
الاصل وهى الحيوه الحقيقيه

قل الصائب

مشو بمرکز امداد اهل دل نوميد كه خواب مردم آگاه عين بيدارست
وفى عمدة الاعتقاد للنفس كل مؤمن بعد موته مؤمن حقيقة كما فى حال نومه
وكذا الرسل والانبياء عليهم السلام بعد وفاتهم رسل وانبياء حقيقة لانه
المتصف بالنبوة والايمان واعلم ان الروح لا يتغير بالموت اذ قد عرفت ان المراد
بالنفس هى الروح لامعنى الذات فلا يرد ان لله نفسا كما قال تعالى حكاية عن
عيسى عليه السلام (تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى نفسك) مع ان الموت
لا يجرى على الروح وكذا الجمادات لها نفس فى لا تموت وفى الحديث
(آجال البهائم كلها والحشايش والدواب كلها فى التسييح) فاذا انقضى
تسييحها اخذ الله ارواحها وليس اذا ملك الموت من ذلك شئ واعلم ان

التانى فى الامور الدنيوية والمقاصد المعنوية مما لا بد كما قال آدم عليه السلام
لاولاده كل عمل تريدون ان تعملوه فقفوا له ساعة لم يكن اصابنى ما اصابنى

قل الخجندى

بشكن بت غروركه درين دين عاشقان يك بت كه بشكند خوش از صد عبادتست
(ان قيل) بكم وجه فضل المؤمن على الكافر « قلت » باربع خصال بالسماحة
والشجاعة وكثرة الجماع وشدة البطش [٥] قيل لاسكندر فى عسكر ملك
دارا الف مقاتل فقال ان القصاب الحاذق لا يهوله كثرة الاغنام واعلم
ان المؤمنين غالبون على الكفار فى جميع الاوقات لان الله تعالى وعد للمؤمنين
بقوله تعالى (وان جندنا لهم الغالبون) فعلى المؤمن ان يشق بوعده الله ولا
يضعف عن الجهاد وعن على رضى الله عنه انه قال ما قلت باب خير بقوة
جسمانية ولا بحركة غدائية لكى ايدت بقوة ملكوتية ونفس بنور ربها
مضيئة عن جابر رضى الله عنه ان عليا رضى الله عنه لما انتهى الى الحصن اخذ
احد ابوابه فالتقاء فى الارض فاجتمع عليه سبعون رجلا فكان جبهدهم ان اعادوا
الباب قالوا كل طائر يطير بجناحه (ان قيل) هل يوضع للكفار ميزان ام لا
« قلت » لا لهم ولا لكل متكبر مثلهم لقوله تعالى فلا تقيم لهم يوم القيمة وزنا
لان اعمال الخير للمشركين محبوبة فلا يكون لسيئاتهم ما يوازيه فلا وزن لهم
واما صاحب السجلات فانه شخص لم يعمل خيرا قط الا انه تالفت يوما بكلمة
لا اله الا الله محمد رسول الله خالصا مخلصا فيوضع له ميزان فى مقابلة تسعة
وتسعين سجلا من اعمال الشر فترجح كفة كلمة التوحيد وتطيح السجلات
لان كلمة التوحيد لا يعادلها شئ واما من منع وزن كلمة التوحيد فذلك التوحيد
الحقيقى لا الرسمى (ان قيل) هل يجوز للمرأة ان تعرض زينتها فى الطريق
للرجال « قلت » لا لان الله تعالى نهى عن ذلك نساء النبي صلى الله عليه وسلم
بقوله تعالى (ولا تبرجن) التبرج التكرر واظهار الزينة والحاسن على الرجال
(تبرج الجاهلية الاولى) قيل ما بين عيسى ومحمد عليهما السلام قال ابن عباس
رضى الله تعالى عنهما الجاهلية الاولى فيما بين نوح وادريس عم وكان بينهما
الف سنة وقال الكلبي كان فى زمن نمرود الجبار تتخذ المرأة الدرع من اللؤلؤ

قلبه وتمشي في الطريق ليس عليها شيء غيره وتعرض نفسها للرجال وكذا الحكم في نساء امته عليه السلام

بيت

كر بخواهي تاكران معنى شوى وزن كن حالت بيزان سوى

(ان قيل) ما حال من لم يقرأ القرآن « قلت » حاله كالليت الخراب وقبر العذاب كما في الحديث ان الذي ليس في جوفه شيء من القرآن كالليت الخراب وفي حديث آخر (لا تجعلوا بيوتكم مقابر) اي لا تركوها خالية من تلاوة القرآن يقول الفقير فويل لاهل هذا الزمان يميلون الى الاشعار وكلام اهل الهوا يميلون الى تلاوة القرآن والحال ان السلطنة العثمانية مبناها من عثمان غازي وهو مشغول بتلاوة القرآن في اكثر الاوقات ولذا نال مانال لان السلطنة اختصاص الهى كالنبوة وترك رعاية القرآن سبب الزوال كما وقع في هذه الاعصار فيلزم علينا ان نشغل بتلاوة القرآن لما قالوا من ان القابلية صفة حادثة من صفات الخلق والعطاء صفة قديمة من صفات الخالق والقديم لا يتوقف على الحادث يعنى ان عطاء الله لا يتوقف على القابلية والالزم توقف القديم على الحادث ولذا ينبغي لنا السعى في الطاعة (ان قيل) ما سبب تحريم لعب الشطرنج عند ابي حنيفة « قلت للتمثيل وشمول الميسر له روى ان عليا رضى الله عنه مر يقوم يلعبون بالشطرنج فقال ما هذه التماثيل في تفسير ابي الليث وقول على رضى الله عنه تقيح للعب الشطرنج واشارة الى ان الاقبال على هذا اللعب كالاقبال على عبادة الاصنام لقوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام « ما هذه التماثيل التي اتم لها عاكفون » والشافعي رجع عن اباحة الشطرنج الى الكراهة كما قال زين العرب في شرح المصابيح وقد قال عليه السلام (من لعب بالشطرنج والنرد شير فكانما غمس يده في دم الخنزير) واما قول ابن خيتم

زمانى بحث ودرس وقيل وقالى كه انسانرا بود كسب كمالى

زمانى شعر و شطرنج و حكايات كه خاطر را شود دفع ملالى

فن قيل مقتضى النفس الامارة بالسوء وقال عليه السلام (لهو المؤمن باطل

الا لثلاث تأديبه لفرسه ومناضلته عن قسوسه وملاعبته مع اهله (ان قيل) ما معنى التاميم « قلت » قبول قول الغير بلا دليل والتقليد انما يجوز فيما يحتمل الحق في الجملة والباطل لا يصير حقا بكثرة القائلين به ولذا قال تعالى عن لسان ابراهيم عليه السلام حين قال قومه (انا وجدنا ابائنا لها) اي للاصنام (عابدين قال قد كنتم اتم واباؤكم في ضلال ميين) لان التقليد بلا دليل لا يصير حقا واما في الفروع والعمليات فكاعتبار الفقهاء لعرف البلدة فجاء لافي اصول الدين والاعتقادات بل لابد من النظر والاستدلال لكن ايمان المقلد صحيح عند الحنفية والظاهرية وهو الذي اعتقد جميع ما وجب عليه اجمالا لان النبي عليه السلام قبل ايمان العرب من غير تعليم الدليل ولكن ياتهم بترك النظر والاستدلال ومن علم ان هذه المخلوقات لا يقدر على خلقها احد الا الله تعالى فهو خارج عن درجة التقليد لان هذا القول استدلال بالاثار على المؤثر واثبات للقدرة والارادة

مستوى

از مقلد تا محقق فرقهاست آن يكى كوهست وان ديكر صداست

(ان قيل) ورد في الحديث (لم يكذب ابراهيم عليه السلام قط الا لثلاث كذبات) فقد اسند الكذب اليه عليه السلام مع انه من الكبار لا يرضى باسناده اليه احاد الناس فكيف للانبياء مع عصمتهم من الصغائر فضلا عن الكبار « قلت » الكذب انما يكون من الكبار اذا كان صريحا وليس كذب ابراهيم عليه السلام صريحا لان قوله تعالى حكاية عنه (بل فطه كبيرهم) هذا تعريض والتعريض تورية الكلام عن الشيء بالشيء وهو ان تشير بالكلام الى شيء وتريد شيئا اخر فالغرض من قوله ذلك الاعلام بان لم يستطع دفع المضرة عن غيره (ان قيل) ما الحكمة في امر الله للعباد ما امره وفي نهى الله ما نهاه « قلت » لمنفعة العباد لان الله تعالى قال بعد الامر والنهي لنساء النبي عليه السلام (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) قال ابن عباس رضى يعنى عمل الشيطان ما ليس فيه رضاء للرحمن (اهل البيت) اي يا اهل البيت وهم كل من لزم النبي عليه السلام من الرجال والنساء والازواج والاباء والاقارب (ان قيل) كم اقسام الكذب « قلت » ثلاثة لان الكلام الوسيلة الى المقاصد الحمودة ان

كان التوسل به اليه بالصدق والكذب معا فالكذب فيه حرام وان كان التوسل اليه بالكذب دون الصدق فالصدق فيه مباح ان كان تحصيل ذلك المقصود مباحا و واجب ان كان المقصود واجبا فالمقصود من الكذب اما رضا الله تعالى واما دفع الفساد كما قال ابراهيم عليه السلام (بل فعله كبيرهم) وهذه اختي لزوجه سارة لرضا الله تعالى وقوله اني سقيم تأويله سقيم بكفرهم [٥] حين دعاه آزر الى عيدهم فاللازم على الانسان طلب العناية والتوفيق من الله تعالى في كل وقت وزمان

مشوى

جز عنایت کی کشاید چشم را جز محبت کی نشاند خشم را
جهد بی توفیق خود را کومباد در جهاد الله اعلم بالرشاد
(ان قيل) في تعقيب قوله تعالى (بردا) بقوله (وسلاما) « قلت » لو لم يقل سلاما لمات ابراهيم عليه السلام من بردها (ان قيل) لم قال بعد قوله (سلاما على ابراهيم) قلت « لو لم يقل على ابراهيم لبقيت النار ذات بردا بدا على كافة الخلق (ان قيل) ما مقدار لبث ابراهيم في النار » قلت « اربعين يوما او خمسين وقال ما كنت اطيب عيشا من الايام التي كنت في النار (ان قيل) باي شيء زال قيد ابراهيم في النار » قلت « بالنار فانها احترقت القيد ولم تضر قدميه فكانت نفعاله (ان قيل) لم ابتلاه الله بالنار » قلت « كل رسول اتى بمعجزة موافقة لما هم عليه قومه فكان اهل زمان ابراهيم يعبدون النار والشمس والنجوم فاراهم الله الحق بان النار والشمس والنجوم لا تأثير لها بشيء الا باذن الله

تأقيمت تف برد بارد زرب همجو تبت بر روان بولهب
(ان قيل) اي دعاء يستجاب بدون تراخ « قلت » الدعاء بخلوص القلب كما للانبياء وكل الاولياء وري ان زيد بن ثابت رضي الله عنه خرج مع رجل منافق لم يعلم به من مكة الى طائف فدخل خربة وناما فاتبه المنافق واتفق يد زيد واراد قتله فقال زيد يارحمي اعني فسمع المنافق قائلا يقول ويحك لا تقتله فخرج المنافق ولم ير احدا ثم وثم في الثالثة قتله الفارس ثم حل وثاقه وقال انا جبريل كنت في السماء السابعة حين دعوت الله تعالى فقال ادرك عبدی

فيلزم للانسان تفتيش حال الرفيق الذي يكون عدوا في صورة الصديق في هذا الزمان كتفتيش الغراب عن العدو

في المتنوى

آن نیاز من نمی بودست درد که چنان طفلی سخن آغاز کرد
هر کجا دردی [٥] دوا آنجا رود هر کجا پستیست آب آنجا رود

(ان قيل) اي بني اوتي الحكمة والحكم وهو ابن احد عشر سنة « قلت » سليمان عليه السلام روى ان بني اسرائيل حسدوا سليمان عليه السلام على ما اوتي من العلم في صغر سنه لقوله تعالى (ففهمناها سليمان) فادعى الله الى داود يا داود ان الحكمة تسعون جزء سبعون منها في سليمان وعشرون في الناس (ان قيل) هل يقدح خطأ المجتهدين في كونه مجتهدا « قلت » لا يقدح لان كل مجتهد مصيب فقضاء الانبياء قد كان بالاجتهاد لا بطريق الوحي كما روى انه دخل على داود عم رجلان فقال احدهما ان غنم هذا دخلت في حرثي ليل فافسده فقضى له بالغنم اذ لم يكن بين قيمة الحرث وقيمة الغنم تفاوت فخرج فرا على سليمان عم فاخبراه بحكم ابيه فقال غير هذا ارفق بالفر يقين فسمعه داود عليه السلام فدعاه وقال بحق النبوة والابوة الا ما اخبرتنى بالذي هو ارفق بالفر يقين فقال ارى ان ندفع الغنم الى صاحب الارض ينتفع بديرها «
ونسلها وصوفها والحرث الى صاحب الغنم ليقوم عليه حتى يعود الى ما كان «
ويبلغ الحصاد ثم يترادا فقال داود عليه السلام القضاء ما قضيت وامضى الحكم بذلك فقول سليمان عليه السلام ارى يدل على الاجتهاد ويستحيل نقض حكم النص بالاجتهاد فالاجتهاد جائز عند اهل السنة ليدركها ثواب المجتهدين ولذا قال عليه السلام (العلماء ورثة الانبياء) فانه يستلزم ان تكون درجة الاجتهاد ثابتة للانبياء ليرثها العلماء منهم الا ان الانبياء لا يقرون على خطأ قال بعض الكبار المراد بالعلماء العلماء المجتهدون واهل الباطن وفي الحديث (اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجران واذا حكم واجتهد واخطأ فله اجر) فظهر من هذا ان المجتهد يخطئ ويصيب وان الحق واحد في المسائل الاجتهادية اذ لو كان كل من الاجتهادين صوابا وحقا لكان كل منهما قد اصاب الحق

[*] يعني يسيل الدوا عن جانب الداء كما يسيل الماء عن ادنى الارض

[**] يفتح الدال اللين و يقال بالتركى سود

(*) وانما قيد بذلك يعرض عليه افات سماوية

[*] اي مريض بسبب كفرهم

فيلزم من ذلك اتصاف الفعل الواحد بتقيضين من الصحة والفساد والوجوب والاباحة وهو متع

في المتنوى

مجتهد هرکه که باشد نص شناس اندران صورت نیندیشد قیاس
چون نیاید نص اندر صورتی از قیاس آنجا نماید عبرتی

(ان قيل) تسبیح الحیال والطیر فی زمن داود علیه السلام هل كان بتركيب حروف وكلمات اذا سمعها السامع يفهمها ام لا « قلت » كان بتركيب الحروف وكلمات لان ذلك بالنسبة الى قدرة الله تعالى غير عجيب فلي المؤمن ان يوقن بذلك

كأنی

قدرتی را که نیست نقصانش هست جمله مقاصد آسانس

قال بعض المتصوفين ربما ينعكس نور الذكر من امرأة قلب المؤمن الى ما يحاذيها من الجمادات والحيوانات فتعنيقه بالذكر فتارة يذكر معه بعض الجمادات كما كانت الحصاة تسبح في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم واعلم ان الاصوات الحسة والنعمة الموزونة كما تؤثر في النفوس وتجذبها من البشر الى الخير بالنسبة الى الكامل فكذلك الاصوات القبيحة والنعمة الغير الموزونة تؤثر فيها بالعكس كما روى ان امرأة كافرة اسلمت فسعت صوتا قبيحا من المؤذن فارتدت والتفصيل في المتنوى وعبادته هكذا حكاية عن بنت اكافر اسلمت ثم ارتدت بسماعها الصوت القبيح من المؤذن (ان قيل) السكوت من الحكمة ام لا « قلت » النظر على السكوت من الحكمة والادب لما روى ان لقمان كان يجلس مع داود عم ويرى ما يصنع من اللبوس ويهم ان يسأله ولم يسأله وسكت الى ان فرغ داود عليه السلام من عمل الدرع فقام وافرغه على نفسه فقال نعم الرداء هذا للحرب فقال لقمان ان الصمت من الحكمة قال الحكماء ان كان الكلام فضاة فالصمت ذهب (ان قيل) ما الحكمة في صمت الله تعالى لاهل النار « قلت » الجزء من جنس العمل لانهم يسكتون عن الذكر والطاعة والعبادة فيجازيهم بمنزل ضيعهم لقوله تعالى (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا انا نسيناكم وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) ان قيل (اكل العلماء والمشائخ

من بيت المال يحل ام لا « قلت » حلال لان في بيت المال حق العلماء والسادات وتحومهم فالاكل منه ليس بحرام عند اهل الشريعة والحقيقة لكن الترك اولى لاهل التقوى كما دلت عليه قصة داود عليه السلام كان يتخذ الدرع من الحديد ويبيعها ويأكل من ذلك ولا يأخذ شيئا من بيت المال وقس عليه الاوقاف ونحوها وذلك لانه لا يخلو عن شبهة في هذا الزمان مع ان الاستناد الى الرزق المعلوم ينافي التوكل التام ولذا لم يأكل كثير من اهل الحق ربح المال الموقوف بل مما فتح الله عليهم من الصدقات الطيبة فعم اكل المرأ من كسب يده وفي الحديث (كل من كذب يميناك)

قال سلطان سليم الاول

يك كذا بود سليمان بهمن و زنبيل يافت از لطيف تو آن حشمت ملك آرائی
مصطفى بود يتيمى زعرب يست درت دادش انعام تو تاج شرف بالائی

(ان قيل) هل يجوز للانبياء تصريح المناء برفع البلاء عن انفسهم « قلت » لا يجوز بالتصريح بل بالتعريض واما سؤال المناء فجاء لهم لان زكريا عليه السلام قال في دعائه (رب هب لي من لدنك ذرية) الآية واما دعاء ايوب عليه السلام (اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين) فهو تعريض لا تصريح والالقال وانت ارحمني فلم يقل ذلك ليتضمن الشكاية

وفي المتنوى

صد هزاران كيميا حق آفرید كيمانی همچو صبر آدم نديد
چون بمانی بسته در بند خرج صبر كن الصبر مفتاح الفرج

(ان قيل) كون نينا صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء يدل عليه الايات القرآنية فهل يدل على كونه خاتم الانبياء الاحاديث « قلت » نعم روى ابو هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (مثلي ومثل الانبياء كمثل قصر احكم بنيانه وترك منه موضع لبنة فخطاف به النظار يتعجبون من حسن بنيانه الاموضع تلك اللبنة لا يعيرون سواها فكنت انا موضع تلك اللبنة ختم بي البنيان وختم الرسل وانا الحاشر الذي يحشر الله تعالى الناس على قدمي وانا المساحي يحو الله تعالى بي الكفر وانا العاقب) والعاقب الذي ليس بعده نبى واعلم

(ان قيل) ان النبي عايد السلام خيبر من قومده واجب ان يترك الله العذاب على من ابي منهم فلم امر بالصبر وترك الاستعجال بقوله تعالى لا فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم ولم يامر سائر الانبياء بذلك اذا احبوا نزول العذاب على قومهم « قلت » ان نزول العذاب في الدنيا كانه ساعة من نهار وان ما مضى من العذاب في الدنيا وان كان طويلا سار كانه لم يكن ولا يلبق ان يعذب من ابي من قومده في مدة قليلة ويبقى ان يؤخر العذاب عنهم الى الآخرة فذا امرهم بما فادفع بما قررنا ما خطر بنا الى من توهم كون عدم نزول العذاب على من ابي من قومده من امة الدعوة كما يدل على تصرف امة يدل على عدم اجابة دعائه عم بنزول العذاب عليه في الدنيا

ان الترقى بالصبر لا بنفس البلاء والا لترقى الكفار لانهم يعجلون العذاب ولا يصبرون على البلاء (ان قيل) ما الفرق بين لفظ ذو ولفظ صاحب من حيث المعنى « قلت » ان ذو يضاف الى التابع وصاحب يضاف الى المتبوع تقول ابو هريرة رضى صاحب النبي ولا تقول النبي صاحب ابي هريرة رضى ولذا قال الله تعالى في موضع التناهي في حق يونس عليه السلام (ولا تكن كصاحب الحوت) وفي موضع العتاب (وذا النون اذ ذهب مغاضبا) ان لفظ مغاضبا من باب المفاعلة يدل على انه غضب عن قومه فما سبب ذلك الغضب « قلت » وعدمهم نزول العذاب لاجل معلوم وفارقهم ثم بلغه بعد مضي الاجل انه تعالى لم يعذبهم ولم يعلم يونس السبب في عدم نزول العذاب وهو انهم لما رأوا امارات العذاب تابوا واخلصوا في الدعاء فظن انه كذبهم وغضب من اندفاع العذاب عنهم وذهب وهو غضبان وهذا القول انبى كما قال الشيخ نجم الدين ومن هذا تبيين كمال نبينا صلى الله عليه وسلم لانه لم يشته نزول العذاب على امة الدعوة المكررة [١٠] كما انتهى يونس عم فابتلى ببلع الحوت قال في التاويلات يشير الى ان الروح الشريف اذا التقي في بحر الدنيا التقمه حوت النفس الامارة بالسوء والى ان سلامة الروح من افات النفس

في المتوى

چون بکوی جاهلان تعالیم بدمه اینچنین انصاف از ناموس به
از پدر آموز ای روشن جبین ربنا کفت و ظلمنا پیش ازین
بی بهانه کرد و فی تزویر ساخت فی لوای مکر وصلت بر فراخت

(ان قيل) هل يقع المعراج للعبد في الثرى كما يقع المعراج في السماء « قلت » نعم كما في عرائس البلقيني قدس سره ان الله ارى ليونس عليه السلام معراجا ومشاهدة في ظلمات بطن الحوت ماراى محمد صلى الله عليه السلام فوق العرش فلما راي الحق تحير في حاله فقال (لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) اى زهتك عما ظننت فيك فانت بخلاف الظنون انى كنت من الظالمين في وصف جلالك اذ وصفى لا يلىق لعزة وحدانيتك كما قال عليه الصلوة والسلام (لا احصى ثناء عليك انت كما ائتيت على نفسك) ان قيل (هل يجوز للانسان ان يقول [اللهم عجل عذابى في الدنيا قبل الآخرة] قلت « لا لما

[*] والله احب ذلك ولكن منع
عنه كما مر في منهواته

حكي ان رجلا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم دعا بذلك فابتلاه الله بالمرض الشديد فاتاه عليه السلام فقبل يارسول الله انه كان يدعو بكذا وكذا فقال عليه السلام يا ابن ادم انك لن تستطيع ان تقوم بعقوبة الله تعالى ولا تكن قل [اللهم ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار] فدعى به الرجل غيبرا

في المتوى

جز خضوع و بندگی واضطرار اندرین حضرت ندادار اعتبار
کریه اخوان یوسف حیلست که درو نشان پر ز رشک و غلست

قال الكاشفي في مدح النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين)

عاصیان پر کنه در دامن آخر زمان دست در دامن تودارند و جان در آستین
تا امید از حضرت بانصرت نتوان شدند چون تویی در هر دو عالم رحمة للعالمین

(ان قيل) ما الفرق بين قوله تعالى في حق عيسى عليه السلام ورحمة منا وبين قوله تعالى (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) في حق نينا عليه السلام « قلت » فرق عظيم وهو انه في حق عيسى ذكر الرحمة مقيدة بمن التبعية فهو رحمة لمن آمن به واتبع شريعته الى بعث نينا عم ثم انقطعت الرحمة من امته بنسخ دينه وفي حق نينا عليه السلام ذكر الرحمة للعالمين مطلقا فلهذا لا تنقطع الرحمة عن العالمين ابدا اما في الدنيا فما ينسخ دينه واما في الآخرة فخالق كلهم محتاجون الى شفاعته حتى ابراهيم عليه السلام فافهم جدا لانه عليه السلام رحمة على الانبياء ايضا فعيسى عليه السلام داخل في زمرة الانبياء فصار العالم حيا بوجوده لانه روح جميع الخلائق قال بعض العلماء ان كل نبي كان مقدمة للعقوبة لقوله تعالى (وما كنا مقدين حتى نبعث رسولا) ونينا عليه السلام مقدمة للرحمة وما ارسلناك الاية واراد الله تعالى ان يكون خاتمة على الرحمة لاعلى العقوبة لقوله تعالى (سبقت رحمتي غضبي) فابتداء الوجود رحمة واخره خاتمة رحمة كما قال عليه السلام (انا من الله والمؤمنون من قبض نوري) فهو الغاية الجليلة من ترتيب مبادئ الكائنات كما قال الله تعالى (لولاك لولاك

لما خلقت الافلاك) فعلى العاقل ان لا يفتخر بطول العمر وكثرة الاموال والاولاد فان الاغترار بذلك من صفات الكفرة قال ابراهيم بن ادهم لرجل ادرهم احب اليك في المنام ام دينار في اليقظة فقال دينار في اليقظة فقال كذبت لان بالذي تحبه في الدنيا كانت تحبه في المنام والذي لا تحبه في الآخرة فكانت لا تحبه في اليقظة (ان قيل) كم للعذاب من نار » قلت » للعذاب نيران كثيرة نار جهنم ونار الفراق ونار الاشتياق ونار الفناء في النار والبقاء بالنار قال يحيى بن معاذ الرازي لو امرني ربي ان اقسم العذاب بين الخلق ما قسمت للعاشقين عذابا لانهم معذبون في الدنيا بنار عذاب الاشتياق (ان قيل) ان قوله تعالى (ان زلزلة الساعة شئ عظيم) فاي وقت وقعت تلك الزلزلة » قلت » اختلف العلماء في وقتها فقال بعضهم تكون في الدنيا قبل طلوع الشمس من مغربها فيكون الذهول والوضع في قوله تعالى (تذهل كل مرضعة وتضع كل ذات حمل) على الحقيقة وقال بعضهم تكون يوم القيمة فيكونان على سبيل التشيل ولا ظهر ما قال ابن عباس رضي الله عنهما ان زلزلة الساعة قيامها فيكون منها ان الزلزلة الواقعة عند قيام الساعة شئ عظيم لا يحيط به الوصف فلا بد من التقوى لتخليص النفس من العذاب ومعنى قوله تذهل الخ لو كان مثلها في الدنيا لذهلت المرضعة عما ارضعت للإمعان دهشة

قال في المتنوى في مدح النبي عم

چون شدی بر بامهای آسمان سرد باشد جست جوی نردبان
آینه روشن که شد صاف و جلی جهل باشد بر نهادن صیقلی
پیش سلطان خوش نشسته در قبول زشت باشد جست نامہ رسول

هذا [٥] من صفات اهل ایمان لا اهل التقليد ولا اهل الاستدلال ولا اهل اليقين ولذا قال الله تعالى لا ادل مكة المتكرين للبعث بالاستدلال (يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم) ليس جزأ للشرط لان خلقهم مقدم على كونهم مرتين بل هو علة للجزاء المحذوف اي ان كنتم في شك من امكان الاعادة فانظروا الى مبدأ خلقكم ايزول ربكم (من تراب) في ضمن خلق آدم منه (ان قيل) ما مثال الجهل والعلم » قلت » الجهل نار الجحيم والعلم نور الجنة قال النسفي بالفارسية اي درویش جهل پیش از علم دوزخست

وجہل بعد از علم بهشت است لان الجهل سبب حرص وطمع والعلم سبب رضا وقناعة (ان قيل) اي جدال مذموم واي جدال ممدوح ومحمود » قلت » الجدال في الاهواء والبدع مذموم والجدال في رفع الشبهة في المسائل محمود

قال السعدي في مدح الاولياء

خوشا وقت شوریدگان غمش اگر زخم یبتد اکرم مرهمش
نه تلخست صبری که بر یاد اوست که تاخی شکر باشد از دست دوست

(ان قيل) اي صحابي اجاب عن سؤال طائفة من اليهود حين سألوا بعد وفات النبي عم عن ثلاثة اشياء بقولهم اخبرونا عما لا يعلم الله وعما ليس لله » قلت » اجاب على رضي الله عنه وقال اما ما لا يعلم الله فذلك قولكم يا يهود عزير ابن الله والله لا يعلم ان له ولدا واما ما ليس لله فليس له شريك واما ما ليس عند الله فليس عند الله ظلم فمعجز اليهود واسلموا حتى ان عارفا من اولياء الله تعالى قصد الحج وكان له ابن فقال ابنه الى اين تقصد فقال الى بيت الله فظن الغلام ان من يرى البيت يرى رب البيت فقال يا ابي لم لا تحماني معك فقال لا تصلح فبكى الغلام فحمله معه فلما بلغا الى الميقات احراما وليا ودخلا الحرام فلما شاهدها البيت تحير الغلام عند رؤيته فخر ميتا فاندش والداه وقال ابن ولدي وقطعة كبدي فتودى من زاوية البيت انت طلبت البيت فوجدته وهو طلب رب البيت فوجده فرفع الغلام من بينهم فهتف هاتف انه ليس في القبر ولا في الارض ولا في الجنة بل هو في مقعد صدق

في المتنوى

خوش بکش این کاروانرا تا بحج ای امیر الصبر مفتاح الفرج
حج زیارت کردن خانه بود حج رب الیت مردانه بود

فن اعرض عن الجهة وتوجه الى الوجه الاحدى صار الحق قبلة له فيكون هو قبلة الجميع كما دم عليه السلام كان قبلة الملائكة لانه وسيلة الحق بينه وبين الملائكة لما عليه من كسوة جماله وجلاله كما قال عليه السلام خلق الله آدم على صورته يعنى القى عليه حسن صفاته ونور مشاهدته (ان قيل) من يساق الى الجنة بالسلاسل من الناس » قلت » قال محي الدين العربي اخبرني بعض العارفين

عن رجل من اهل الثروة في الدنيا لم يحدث نفسه بالحج فجرى له امر كان سببا لان قيد بالحديد وحيى به الى امير مكة ليقتله لامر بلغه عنه والذي وشى به حاضر عند الامير فاتفق وصوله يوم عرفة والامير بعرفة فاحضروه بها بين يديه وهو مغلول العنق فقال لا يا ايها الامير واعتذر اليه وازال عنه الحديد واغتسل واهل بالحج ولجى من عرفة ورجع معفوا مغفورا فهذا الذي يقال الى الجنة بالسلال فانظر الى العناية الالهية واسرار الاجابة الالهية ان الذي اجاب دعوة ابراهيم عليه السلام حين اذن بالحج لاي بدله من الذهاب ولو مقيدا (ان قيل) ما الفرق بين الفقير والمسكين « قلت » الفقير من لا يسأل مع الفاقة والمسكين من يسأل معناروى ان ابراهيم عليه السلام وجد حجرا مكتوبا عليها اربعة اسطر « الاول » انى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى « والثاني » انى انا الله لا اله الا انا محمد رسولى طوبى لمن آمن به واتبعه « والثالث » انى انا الله لا اله الا انا من اعتصم بى نجا « والرابع » انى انا الله لا اله الا انا الحرم لى والكعبة بيتى من دخل بيتى امن من عذابي (ان قيل) من امر بالحج بماله على اخر فحج هل يسقط به الفرض عن المأمور « قلت » لا يسقط كما فى حواشى اخى جلي ولو زال عجز الامر صار ما ادى المأمور تطوعا للامر وعليه الحج كما فى الكاشفى وعن ابى يوسف ان زال العجز بعد فراغ المأمور عن الحج يقع عن الفرض وان زال قبله فعن نفل كما فى المحيط والحج النفل يصح بلا شرط ويكون ثواب النفقة للآمر بالاتفاق واما ثواب النفل فالمأمور يجعله للآمر وقد صح ذلك عند اهل السنة كالصلوة والصوم والصدقة كما فى الهداية وان مات الحاج المأمور فى طريق الحج يحج غيره وجوبا من منزل امره الموصى والوارث قياسا وفى الحديث ان الله تعالى ليدخل ثلثة نفر بالحجة الواحدة الجنة الموصى بها والمنفذ لها والحاج عنه فهذا جواب لسؤال اى ثواب واحد يدخل الله به الجنة ثلثة نفر (ان قيل) اى دعاء كانت مقبولة عند ذبح قربان « قلت » الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر اللهم منك واليك اى هى عطاء منك وتقرّب بها اليك فهذا قائم مقام التسمية فلا حاجة الى ان يقول بسم الله (ان قيل) اى حيوان يذبح قائما « قلت » الابل كما يدل قوله تعالى (فاذكروا اسم الله عليها صواف) اى قائمات

فى التوى

معنى تكبير اينست اى اميم
وقت ذبح الله اكبر ميكنى
كاي خدايش تو قربان مى شديم
همچنان در ذبح نفسى كشتى
تن چو اسماعيل و جان هم چون خليل
كرد جان تكبير بر جسم نبيل
كشته كشته تن ز شهوتها وآز
شد بسم الله بسم در نماز

فهذا اشارة الى ذبح النفس بسكين المجاهدة والى عدم النظر الى المستهزئين كما ينظرون بعض الناس فى زماننا فلا يصلون الصلوة كي لا يقطع عليهم الاستهزاء لان الله تعالى يدافع المؤمن عن اضرار المنافق والمشرى بالحماية لقوله تعالى (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) اى يباليغ فى دفع ضرر المشركين عن المؤمنين ويحميهم اشد الحماية قال الراغب الدفع اذا عدى بالى يكون بمعنى الانالة واذا عدى بمن يكون بمعنى الحماية (ان قيل) هل تجرى الحيانة فى العبادات البدنية كالصوم والصلوة وغيرها كما تجرى فى مال الامانة « قلت » نعم لان ترك الصلوة او شرط من شرائطها خيانة لها واكل السحور مع غلبة الظن بطلوع الفجر او الافطار مع الشك بالغروب خيانة للصوم لقوله تعالى (ان الله لا يحب كل خوان) اى بليغ الحيانة فى امانة الله تعالى امر اكانت اونها او غيرها من الامانات واعلم ان محبة الله للعبد انعامه له ففى الحب كناية عن البغض اى عدم انعامه للعبد ومحبة العبد لله طلب الزلفى لديه

قال الحافظ

اسم اعظم بكنهه كار خود اى دل خوش باش كه بتليس و حيل ديوسايمان نشود
قال بعض الكبار الامراء يقاتلون فى الظاهر واولياء الله فى الباطن فاذا كان الامير فى قتاله محقا والطرف المقابل مستحقا للعقوبة انه رجال الغيب من الباطن والا فلا وفى التورية فى حق هذه الامة اناجيلهم فى صدورهم اى يحفظون كتبهم لا يحضرون قتالا الا وجبريل عليه السلام معهم فهذا يدل على ان كل قتال حق يحضر فيه جبريل عم ونحوه الى قيام الساعة لاجل المعاونة بل القتال اذا كان حقا فالواحد يغلب الالف (ان قيل) ان قوله تعالى (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد) اى بتسليط المؤمنين

منهم على الكافرين والمشركين في كل عصر اى في عصر موسى وعصر عيسى وعصر محمد عليهم السلام حُرِّبَت صوامع للرهبان وبيع للنصارى وصلوات كنائس لليهود ومساجد للمؤمنين (يذكر فيها اسم الله كثيرا) يومهم شرف الكنائس على المساجد « قلت » تقديم الشئ بالذكر لا يدل على شرفه كقوله تعالى (فتكم كافر ومنكم مؤمن) وقوله تعالى (يذكر فيها اسم الله كثيرا) صفة للاربع لان الذكر في الصوامع والصلوات كان متبرا قبل نسخ شرائع اهلها وعن ابن عباس رضى مرفوعا قال عليه السلام (ان من اشراط الساعة ائمة الصلوة واتباع الشهوات والميل الى الهوى ويكون امراء خونة ووزراء فسقة) وعن ازدشير لاسلطان الابرجال ولارجال الابل ولا مال الابعمار ولا عمارة الا بعدل وحسن سياسة قيل السياسة اساس الرياسة (ان قيل) اى من كان له اربع اعين كلها مبصرة « قلت » هو اهل الحق وفي الحديث ما من عبد الا وله اربع اعين عيان في رأسه يبصر بهما امر دنياه وعينان في قلبه يبصر بهما امر دينه واكثر الناس عميان لا يبصرون ببصر القلب امر دينهم

قال الحق

چشم دل بکشا بین بی انتظار هر طرف آیات قدرت آشکار
چشم سر جز پوست خود چیزی ندید چشم سر در مغز هر چیزی رسید

قال المحقق الباقي قدس سره الجهال يرون الاشياء بابصار الظاهر وقلوبهم محجوبة عن رؤية حقائقها التي تابعة لانوار الذات والصفات اعماهم الله بنشأة [٠] الغفلة وغطاء الشهوة فقولته تعالى عن لسان يعقوب عليه السلام (اى لاجد ربح يوسف) ليس ذلك الا بادراك السرائر عن بصر القلب دون اشتغال ربحه في الظاهر لان وقوع بعد المسافة بينهما مانع عن الشم الحسى الظاهرى فاخبار الرسل والانبياء عن الغيب مبنى على ما يراه بالبصرة فوجب علينا الاتباع بقولهم بما لنا وعلينا لان قولهم حق لا ريب فيه (ان قيل) كم اقسام اليوم ومراتبه « قلت » ثلاثة اقسام فيوم كالآن وهو ادنى ما يطلق عليه الزمان فنه يمتد الكل وهو المشار اليه بقولى تعالى (كل يوم هو في شان) فالشان الالهى بمنزلة الروح يسرى في ادوار الزمان ويوم كخمسين الف سنة

وهو

وهو يوم القيمة ويوم كالف سنة وهو يوم الاخرة قيل ويوم اراك كالف شهر وشهر اراك كالف عام

قال الحافظ

آندم که باتو باشم یکساله هست روزی
و آندم که بی تو باشم یک لحظه هست سالی

(ان قيل) شبه الله تعالى المدة القصيرة عنده بالمدة الطويلة عند المخاطبين بقوله تعالى (وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون) قلت « اشارة الى ان الايام متساوية عنده تعالى اذ لا استعجال له في الامور فسواء عنده يوم واحد والف سنة اذ ليس عنده صباح ولا مساء وليس للعبد الا تعظيمه وتعظيم امره لان كل آت قريب ولا يغتر العبد بالامهال فان الله تعالى صادق في قوله حكيم في فعله فيترك الاستهزاء في الدين واهله وباحكام الله تعالى ووعدته ووعدته (ان قيل) هل ينفع علاج الصالحين لاهل الضلالة في الدين والاعتقاد « قلت » ينفع كما ينفع علاج الطبيب للمريض وكما ان الدواء كان سببا له كانت نصيحة الصالحين سببا لاهل الفسق وكما ان المريض يمرض بمرضه في مشية الله لا يؤثر فيه دواء الطبيب كذلك لا يؤثر نصيح الناصحين في اهل الضلال ان كان بمشية في الضلال

بيت

اتراکه زمین کشد درون چون قارون موسیش آورد برون فی هارون
فعل العاقل ان يتسلم لامر القراء ويجتهد في اصلاح النفس الامارة الى ان يأتیه اليقين لان الشك لا يكاد يزول من اهل الكفر والضلال في القراء والاعتقاد الى وقت العيان والقيام لقوله تعالى (ولا يزال الذين كفروا في مرية منه) اى في شك وجدال من القراء « المرية » التردد في الامر وهي اخس من الشك حتى تأتسهم الساعة بغتة (الملك يومئذ الله يحكم بينهم) كانه قيل فاذا يصنع بهم حينئذ فليل يحكم بين فريقين المؤمنين بنعم الجنان وبين المجادلين فيه بالمجازات ثم فسر هذا الحكم بقوله (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فاولئك لهم عذاب مهين) روى ان لقمان وعظ ابنه وقال يا بني ان كنت في شك من الموت فادفع عن نفسك النوم ولن تستطيع ذلك وان كنت في شك من البعث فاذا نمت فادفع عن نفسك الانتباه

[٠] لقوله تعالى (فاغشيناهم فہم لا يبصرون)

ولن تستطيع ذلك فاذا افكرت في هذا علمت ان نفسك بيد غيرك فان النوم بمنزلة الموت واليقظة بعد النوم بمنزلة البعث (ان قيل) املك سليمان خیرام تسيحة واحدة « قلت » تسيحة واحدة خير مما فيه سليمان فانها تبقى وملك سليمان يفنى فاذا كان تسيحة واحدة افضل من ملك سليمان فما ظنك بتلاوة القرآن الذي هو افضل الكتب الالهية قال بعض الصغار يستحب الجهر بتلاوة القرآن ليأخذ اللسان حظه ويأخذ المصحف باليد مرفوعا بجانب الصدر لتأخذ اليد حظه من المس (ان قيل) ما الفرق بين القتل والموت « قلت » القتل بفعل الفاعل الظاهر والموت بآزالة الحيات ولذا ذكره بعد القتل في آية المهاجرين في قوله تعالى (والذين هاجروا) اي فارقوا اوطانهم (في سبيل الله) اي في الجهاد (ثم قتلوا او ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا) اي نعيم الجنة (ان قيل) ما الحكمة في تأخير عذاب الله تعالى عن العاصي « قلت » لاجل التوبة عن العاصي روى ان ابراهيم عليه السلام رأى عاصيا في معصية فدعا عليه وقال اللهم اهلكه ثم رأى ثانيا وثالثا ورابعا فدعا عليه فقال الله تعالى يا ابراهيم لو اهلكنا كل عاص ما بقي الا القليل ولكن اذا عصى امهناه فان تاب قبناه وان استغفر اخرنا عنه العذاب لعلمنا انه لا يخرج عن ما كنا (ان قيل) لم يقول المؤذن قد قامت الصلوة باللفظ الماضي مع ان الصلوة مستقبلة « قلت » اشارة الى ان من سمع اذان المؤذن وتوضأ وقصد المسجد ومات في الطريق قبل الشروع في الصلوة نال ثواب من صلى مع الجماعة وفي الحديث من خرج حاجا فمات كتب له اجر الحاج الى يوم القيمة ومن خرج غازيا فمات كتب له اجر الغازي الى يوم القيمة (ان قيل) ما الفرق بين القتل في الجهاد وبين الميت باجله « قلت » المقتول يتمي الرجوع الى الدنيا ليقاتل فيقتل في سبيل الله مرة ثانية والميت لا يتمي ذلك وايضا الميت يغسل والشهيد لا يغسل [١٠] ان قيل (كم اقسام الرزق المغنوي في الدنيا « قلت » ثلاثة اقسام الاول « رزق التلويح وهو حلاوة العرفان » والثاني « رزق الاسرار وهو مشاهدة الجمال » والثالث « رزق الارواح وهو مكاشفات الجلال

في المتوى

اي بسا نفس شهيد معتد مرده در دنيا وزنده ميرود

ان

[*] لانه ظاهر بسبب سيف الله و
في الدين كلم المذبوح

(ان قيل) هل للمظلوم ان يغفو عن الظالم عند القدرة او يعاقب بمثل ما عوقب به « قلت » الاخرى الغفو عن كل من ظلمه والمقابلة بالاحسان لا بالانتقام لقوله تعالى (ان الله لعفو غفور) اي مبالغ في العفو والغفران

يت

بدى را بدى سهل باشد جزاء اگر مردى احسن الى من اساء
قال الشيخ اسماعيل الحق الانسان الكامل كالبحر فمن آذاه او اغتابه او قصده بسوء فانه لا يتكدر بل يغفو عنه الا يرى ان البول اذا وقع في البحر فالبحر يطهره (ان قيل) ما معنى الاشارة في قوله تعالى (وان ما يدعون) اي يعبدون (من دونه هو الباطل) قلت « الى ان ما سواء تعالى باطل اي غير موجود بوجود ذاتي

في المتوى

كل شئ ما خلا الله باطل ان فضل الله غيم هائل
ملك ملك اوست او خود مالكت غير ذاتش كل شئ هالكت

واعلم ان الموجود الذي ليس بوجود ذاتي كانه هالك بمنزلة المعدوم فلذا قال الله تعالى (كل شئ هالك) بصيغة اسم الفاعل الذي يدل على الحال (ان قيل) هل يفرق بين الصالح والفاسق بالظاهر « قلت » نعم لان وجه الصالح منور بنور الباطن بخلاف الفاسق

في الحق

هر كرا صورت بياض وجه بود صورت حال درونش درونمود
كر سياه ويا كبودى بود رنگ رنگ او ظاهر شد از دل بي درنگ

(ان قيل) ان قوله تعالى (يا ايها الذين امنوا اركعوا واسجدوا) اي في صلاتكم يدل على الصلوة بغير ركوع وسجود جائزة مع انها غير جائزة بدونهما « قلت » في اول الاسلام كانوا يصلون بغير ركوع فامرهم الله بان يركعوا ويسجدوا قال ابو الليث كانوا في اول الاسلام يسجدون بغير ركوع وقال بعضهم كانوا يركعون بلا سجود ويسجدون بلا ركوع

قال الكاشي

دراول باسلام قعود وقيام بود بدین آیه کردند رکوع وسجود وقال بعضهم المراد بالركوع والسجود الصلوة عبر عن الصلوة بهما لانهما اعظم اركانها فالمعنى صلوا (ان قيل) اجهاد النفس اشد ام جهاد الاعداء الظاهرة « قلت » جهاد النفس اشد منها لان جهاد النفس عبارة عن حملها على اتباع الاوامر والاجتناب عن التواهي متماديا

في المتوى

ای شها کشیم ما خصم برون ماند از وخصمی بر در اندرون (ان قيل) لم يرفع الانسان يديه وقت الدعاء « قلت » ان السماء قبلة الدعاء ومحل نزول البركات (ان قيل) [] الجنان كم هي « قلت » ثلاثة كما قال الفارسي في تفسير الفاتحه اعلم ان الجنان ثلاثة الاولى جنة الاختصاص الالهى وهى التى يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا حد التكليف واهل الفترة الذين لم تصل اليهم دعوة رسول كابوى نبينا عليه السلام والثانية جنة الميراث وهى يرثها المؤمنون عن المشركين لان الاماكن كانت لهما فى الجنة والنار وكانهم يرثون مكان المشركين فى الجنة كما يرث المشركون فى النار مكان المؤمنين والثالثة « جنة الاعمال وهى التى ينزل فيها الناس باعمالهم (ان قيل) ان قوله تعالى (فتبارك الله احسن الخالقين) يوهى ان العبد خالق لافعاله ويكون الرب سبحانه احسن منه فى الخلقية مع ان العبد ليس بخالق لفعاله عند الاشاعرة وان هذه الآية سند للمعتزلة القائلين بذلك « قلت » معناه احسن المصورين لان المصور يصور الصورة ويشكلها على صورة المخلوق ولا يبلغ فى تصويره الى حد الخالق لانه وان صورها الا انه ليس بنافع فيها الروح فابن هذا من ذلك وقد ورد الخلق فى القرآن بمعنى التصوير وهو قوله تعالى (واذ خلق من الطين كهيئة الطير) اى تصور فكذلك ههنا وقال بعض المفسرين المراد بالخالقين معنى المخلوقين منه (ماء دافق) اى مدفوق اى احسن المخلوقين () فى الاستعداد والكرامة والفضيلة فعلى هذا لا يرد السؤال ولا يحتاج الى الجواب

في المتوى

هیچ کرنا شنید این آسمان که شنید آن آدمی و پر غمان

احسن

احسن التقويم در والتين بخوان که کدامین کوه رست از بحر جان

روى ابن كاتب الوحي عبدالله بن ابى سرح سارع الى التلوق بهذه الآية قبل املائه عليه السلام فقال اكتب هكذا قشك عبدالله فقال ان كان محمد يوحى اليه فانا كذلك فالحق بمكة كافرا ولا يعلم ان سبب نطقه بمقارنة نبينا عليه السلام فلما نزلت هذه الآية قال عمر رضى الله عنه فتبارك الحسن الخالقين كما قال عبدالله قبل الاملاء فقال عليه السلام هكذا نزلت يا عمر وكان يفخر بتلك الواقعة ويعلم ان سبب نطقه بذلك بمقارنة التبي عليه السلام لا بذاته فثم ما قال جل ذكره فى كتابه المبين (يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا) فظهر من ذلك ان البشر قد تكلم بمثل نظم القرآن بمقدار آية لا بمقدار اقصر سورة لانه خارج عن قدرة البشر فلذا كان القرآن معجزا [] (ان قيل) هل يجوز للرجل ان ينظر الى وجه الامر « قلت » هو حرام مطلقا بشهوة اولا وكذا النظر الى عورة غيره ويجب الانكار اى السر على كاشف العورة كذا فى المشرق (ان قيل) هل يخرج العبد من الايمان بارتكاب المعصية صغيرة كانت او كبيرة ام لا « قلت » لا لان الله تعالى سعى المذنب مؤمنا بعدما امره بالتوبة قال الله تعالى (وتوبوا الى الله جميعا ايه المؤمنين) فلو كانت المعصية تخرج العبد المؤمن من الايمان لما وصفه تعالى بالايمان (ان قيل) الآية تدل بظاهرها على ان جميع المؤمنين مذبون لانه سبحانه امرهم بالتوبة واكد ذلك بلفظ الجمع حيث قال جميعا « قلت » ان العبد ضعيف لا يخلو عن تقصير يقع منه التوبة وان اجتهد فى رعاية تكليف الله تعالى قال فى كشف الاسرار بلسان الفارسي وانا الفقير اترجه بالعربية وانما قال الله تعالى (وتوبوا الى الله جميعا ايه المؤمنين) ولم يقل ايه العاصون مع ان التوبة تكون للعاصي لان الله تعالى لا يريد ان ينجى المذنبين فى الدنيا فقيه اشارة الى كمال لطفه وعميم نواله بانه كما لا ينجى المذنب فى الدنيا كذلك لا ينجى اهل الكبار فى الاخرة فهذا وجه تعميم المطيع والعاصي بقوله (ايه المؤمنين) قال بعض الكبار يشير بالتعميم الى ان التوبة تجب على كل واحد من العوام والخواص وخواص الخواص لان حسنات الابرار سيئات المقربين فتوبة العوام من المحرمات وتوبة الخواص من زوائد المحلات وتوبة خواص الخواص من الاعراض عما سواه تعالى بالكلية ففلاح العوام الخلاص من النار

[] (ان قيل) ان كونه انقراضا معجرا هل هو بالنسبة الى ذاته ونفسه ام بالنسبة الى نبينا عليه السلام « قلت » بالنسبة الى نفس القرآن لقوله تعالى (قل نن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثل) واما كون عصا موسى عم معجرا فهو بالنسبة الى موسى عليه السلام لا نفسه

[*] (ان قيل) معنى الجنة « قلت » البساتين العظيمة التى يستتر داخلها من كثرة اشجارها وتلك الجنة موعودة للمتقين بسرها الله تعالى لنا (ان قيل) ما الفرق بين ما الجنة وما الدنيا « قلت » ان ما الدنيا يقبل التغيير من عارض من العوارض بخلاف ما الجنة فانه لا يقبل التغيير وان طالت اقامت سكان الله منه (ان قيل) ما الفرق بين خير الجنة وخير الدنيا « قلت » ان خير الدنيا كربة عند الشرب فبيحة العاقبة وخير الجنة لذينة عند الشرب طيبة العاقبة متعنا الله منها آمين

[*] فم من قال دخول الجنة من فضل الله تعالى والعمل يزيد الدرجات فيها

[*] فالمعنى فتبارك الله جعل الانسان احسن المخلوقين الله اعلم

والدخول في الجنة والمتوسط اى الخواص من ارض الجنة الى اعلى عليين مقام القرب ودرجاته والمتهى اى خواص الخواص من حبس الوجود المجازى الى الوجود الحقيق ومن ظلمة المخلوقة الى نور الربوبية قال عليه السلام (توبوا الى الله جميعا فاني اتوب اليه في كل يوم مائة مرة)

في المتوى

چون تجلی کرد اوصاف قدیم پس بسوزد وصف حادث را کلیم
قرب نی بالا و پستی رفتن است قرب حق از حبس هستی رستن است

(ان قيل) لم تاب رسول الله عم في كل يوم مائة مرة « قلت » لانه صلى الله عليه وسلم بالتجلي ظن انه واصل الى الله فليس له حاصل من معرفة وجوده وكنه جلال عزته لان التجلي كان عليه عليه السلام في اليوم مائة مرة فبكل تجلي كان يظن انه واصل وليس كذلك فيتوب عقيب تجلي الاخر الى اخر العمر لان التجليات على النبي من الابتداء الى الانتهاء يترقى وكذا قال بعض الكبار سبحانه ما عرفتك حق معرفتك (ان قيل) قال المفسرون في قوله تعالى (وانكحوا الايامي منكم) النكاح سبب الغنى وازالة الفقر فما السبب في ذلك « قلت » النكاح سبب الغنى لان العقد الديني يجلب العقد الدنيوي لان النكاح سبب للجد في الكسب والكسب ينفي الفقر (ان قيل) ان الزوج اذا عسر بالنفقة والكسوة والمسكن هل تملك المرأة فسخ نكاحها « قلت » اختلف الائمة فقال ابو حنيفة رحمه الله لا تملك بشيء من ذلك وتؤمر بالاستدانة بالنفقة فصارت ديناً عليه فالمرأة الرجوع في تركته لو مات وقال جعفر يأمره القاضي بان يطلقها وقال البعض ربما كان النكاح واجب الترك اذا ادى الى معصية او مفسدة وفي الحديث (يأتى على الناس زمان لا ينال فيه المعيشة الا بالمعصية) قال امير المؤمنين على كرم الله وجهه اذا نفذ عدد حروف بسم الله الرحمن الرحيم فانه يكون اوان خروج المهدي من بطن امه قال الحق ان اعتبر كل راء مكررا يبلغ حساب الحروف الى الف ومائة وستة وثمانين (ان قيل) كم سنة يعمر شجر الزيتون « قلت » في انسان العيون ان شجرة الزيتون تعمر ثلثة الاف سنة ولذا وصف بالباركة في قوله تعالى (يوقد من شجرة مباركة زيتونة) (ان قيل) الظلمة كم قسم هي « قلت » اربعة « ظلمة » غفلة الطبيعة « وظلمة »

(ان قيل) كم اقسام الظن « قلت » قال سفيان الثوري الظن ظنان احدهما اثم وهو ان يظن ويتكلم به والاخر ليس باثم وهو ان يظن ولا يتكلم به بهذا ان الاجتناب عن الاول لاعن الثاني ولعل ظنه عليه السلام من هذا ليقيل وان المؤمن اعظم عند الله من الكعبة حرمة فلا يليق له ان يظن بظن الاثم فضلا عن ظن النبي عم لان الضرر بالدين اعظم عند الله تعالى وان قل

حب الدنيا « وظلمة » حب الجاه « وظلمة » الشرك فالخروج عن تلك الظلمات بهداية الله تعالى ونوره كقوله تعالى (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور)

قال صاحب الحديقة

اوست قادر بر چه خواهد وخواست کارها جمله نزد او بيداست

(ان قيل) ما الحكمة في ان الانسان قد ينطق بالحكمة وقد ينطق بالبدعة « قلت » قال ابو عثمان رحمه الله تعالى من امر السنة على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالحكمة ومن امر الهوى على نفسه نطق بالبدعة لان تعالى قال (وان تطيعوه تهتدوا) (ان قيل) اى شيء لا يقبل عند الله بدون شيء آخر « قلت » عدة اشياء الصلوة لا تقبل بدون الزكوة وطاعة الله لا تقبل بدون طاعة الرسول والشكر لله لا يقبل بدون الشكر للوالدين لان قوله تعالى (اقيموا الصلوة واتوا الزكوة) وقوله (اطيعوا الله واطيعوا الرسول) وقوله (ان اشكرلى ولوالديك) مقرون كل واحد بواحد فلا يقبل احدهما بدون الاخر فاطاعة الرسول مفتاح باب القبول الا يرى ان كلب اصحاب الكهف نال مانال بالاطاعة (ان قيل) هل يلزم الدقة بعدم كشف العورة في الحمام او غيرها عند من يراه « قلت » نعم لان الامام احمد بن حنبل رضى الله عنه منع عن كشف العورة بين جماعة في الحمام فرأى في المنام قيل له ان الله جعلك اماما للناس برعايتك الشريعة (ان قيل) اى شيء يكون سببا لطول العمر وبركة المال « قلت » عن انس رضى الله عنه قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال في شيء فعلته لم فعلته ولا في شيء تركته لم تركته وكنت قائماً اصب [٠] الماء على يديه فقال (الا اغلماك ثلاث خصال تنفع بها) فقلت بلى يا بنى ابيت وامى يا رسول الله قال (متى لقيت احدا فسلم عليه بطول عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم بكثر خورك وصل صلوة الضحى فانها صلوة الابرار الاواين) (ان قيل) ان الواعظ اذا بدأ الوعظ هل يجوز ان يخرج احد من الجماعة ام لا « قلت » لا يجوز الا لعذر بعد الاستئذان من الواعظ لقوله تعالى (واذا كانوا معاً) اى مع النبي صلى الله عليه وسلم (على امر جامع) اى مهم يجب الاجتماع في شأنه ككالجمعة والوعظ والحروب والمشاورة في الامور وصلوة

[*] اى اريد ان اصبه فلا يرد انه كيف حدث في أثناء وضوئه

الاستسقاء وغيره من الامور الداعية الى الاجتماع (لم يذهبوا) من الجمع ولم يفرقوا عنه عليه السلام (حتى يستأذنه) اي النبي عليه السلام في الذهاب فيأذن لهم لان كمال الايمان عدم الذهاب عن الجماعة عند الوعظ ومن خرج يدل على انه منافق ومن لم يخرج يدل على انه مخلص والاستئذان قد يكون بالقول وبالاشارة بان يمسك يده في انفه لاطهار العذر عند الوعظ والجماعة كما هو دأب الطلبة في القسطنطينية (ان قيل) لم اختار النبي صلى الله عليه وسلم الفقر لنفسه « قلت » لوجوه « احدها » انه لو كان غنيا لقصده قوم طمعا في الدنيا لا للعقبى « الثاني » الفقير يتسلى بقره عليه السلام كما يتسلى الغنى بماله « الثالث » اشارة الى ان الدنيا عند الله ليست تسوى جناح بعوضة كما قال عليه السلام (لو كانت الدنيا ترن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرا منها شربة ماء) (ان قيل) ما معنى الغنى « قلت » سعة البيوت ودوام القوت واعلم ان سعادات الدنيا كلها تذكرة لسعادات الآخرة فعلى العاقل ان لا يفتخر بالدنيا الدنية (ان قيل) كم مقدار يبقى اهل الجنة واهل النار في يوم القيمة « قلت » ان اهل الجنة واهل النار لا يمر بهم يوم القيمة الا قدر النهار من اوله الى اخره حتى يسكن كل منهما مسكنه واما العصاة فانهم تطول عليهم مدة الموقف مقدار خمسين الف سنة من سنى الدنيا لان اهل الجنة واهل النار كل نال ما نال من الاستراحة والعذاب في مقدار يوم من ايام الدنيا والعاصون يبعثون للحساب بمقدار خمسين الف سنة فهذا اسهل لهم بالنسبة الى اهل النار في العذاب بكي الشيخ الحجازي عند التفكير في قوله تعالى (وجنة عرضها السموات والارض) قيل له لم تبكي فقال ومالى بعرضها اذا لم يكن فيها موضع قدم

في المستوى

اقتحار از رنك وپوواز مكان هست شادی و فريب كو دكان
هر كجا باشد شه مارا بساط هست صحرا كر بود سم خياط
هر كجا كه يوسنى باشد چوماه جنت است آن چه كه باشد قعر چاه

فجته العارف معرفة الله في القلب كما قال يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله تعالى في الدنيا جنة من دخلها لم يشتق الى الجنة قيل ما هي قال معرفة الله (ان قيل) شق السماء عند القيمة هل هو بسبب خارجي ام لا « قلت » بثقل النعمان الذي

هو فوق السموات السبع وهو سحاب ابيض غليظ كهلظ السموات السبع ويمسكه الله اليوم بقدرته وهو اقل من السموات فاذا اراد الله تعالى شق السموات التي ثقله عليها فتشقق فذلك قوله تعالى (ويوم تشقق السماء بالغمام) اي بثقل الغمام (ان قيل) ان قلوب الناس تصدأ كما يصدأ الحديد فما جلائها « قلت » تلاوة القرآن وذكر الله وفي الحديث (ان هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد) قيل وما جلائها قال تلاوة القرآن وذكر الله

في الحق

دل پر درد را دوا قرءان جان مجروح را شفا قرءان
هر چه جوئی ز نص قرءان جوی که بود کنج علمها قرءان

(ان قيل) لم لم ينزل القرآن دفعة واحدة كالكتب الثلاثة « قلت » في التفريق تفضيل اختص به نبينا صلى الله عليه وسلم فان في التفريق يتخاق قلبه عليه السلام بخاق القرآن ويتقوى بنوره ويتعدى بحقايقه فلو انزل دفعة شق العمل على امته عليه السلام كما شق على بني اسرائيل بازال التورية دفعة الا يرى ان الماء لو نزل من السماء جملة واحدة لما انتفع النبات به ففي ازاله متفرقا نفع كثير لسائر النباتات والحيوانات بل جميع العالم ولذا قال تعالى (ورتناه ترتيلا) فرقاه تفريقا في مدة عشرين او ثلثة وعشرين سنة (ان قيل) كل نبى اذا سئله قومه عن شىء باشر بالجواب ونبينا صلى الله عليه وسلم ما كان يجب حتى ياتيه الوحي « قلت » هذه ايضا فضيلة خص بها نبينا صلى الله عليه وسلم لان النبي عليه السلام اذا قالوا له شيئا فالله يرد عليهم في قدح القرآن وقدرح نبوته فعلى العاقل ان يهرب في الدنيا الى خير البقع كالمساجد ومجالس العلم حتى يتخلص في الآخرة من شر البقع لان الكفار والمنافقين لما استكبروا ان يسجدوا حشرهم الله تعالى على وجوههم واما المؤمنون لما تواضعوا بالسجود لله تعالى رفعهم الله تعالى على النجائب (ان قيل) وزارة هارون لموسى عليهما السلام توهم عدم نبوته « قلت » الوزارة لا تقدر في النبوة لان المتشاركين في الامر متوازران عليه (ان قيل) ما سبب وجود العتقاء وغيوبته « قلت » العتقا طير عظيم ذو عنق طويل كان فيه من كل لون سلطه الله تعالى على قوم شعيب

عم او على قوم حنظلة بن صفوان كانوا يعبدون الاصنام فشكوا من تلك الطير الى حنظلة عليه السلام وعاهدوا على انهم يؤمنون اذا رفع عنهم قدحا حنظلة عليه فارسل الله صاعقه فاحرقتها وقيل اذهب الله بها الى الجزائر تحت خط الاستواء قيل

منسوخ شد مروت ومعدوم شد وفا وزهر دونام ماند چو عنقا وكميا (ان قيل) عذب قوم نوح عم بالغرق الذي اشد مصيبة في الدنيا « قلت » ان نوحا عليه السلام كان يدعو قومه الى الايمان به وبالرسل الذين بعده فلما كذبوه فقد كذبوا جميع الرسل كما ثبت ان كل بني اخذ العهد على قومه ان يؤمنوا بخاتم النبيين اذا ادركوا زمانه والحاصل ان تعذيبهم بالغرق لانكارهم نبينا عليه السلام ولما كان انكاره عليه السلام اشد من انكار غيره فلا جرم عوقبوا باشد العقاب الذي هو الغرق (ان قيل) ما اشارة اشراط الساعة في هذا الزمان « قلت » في الخبر ان من اشراط الساعة ان يستكفي الرجال بالرجال والنساء بالنساء وفي الحديث مرفوعا [١] (سحاق النساء زنى بينهن) صدق رسول الله ومن اشراطها ان تمطر السماء بعض الجيوب كالقمح والذرة وقد شاهدنا في عصرنا ذلك (ان قيل) لم قالت قریش لمحمد صلى الله عليه وسلم بطريق الاستهزاء والاستحقار بقوله تعالى (اهذا الذي بعث الله رسولا) حكاية عنهم « قلت » لانهم يرون النبوة والرسالة بالحس الظاهر لان الرسالة تدرك بنظرة البصرة المؤيدة بنور الله وهم عميان عنها بهذا البصر فلا فرق بين الرسل وقومهم الا بذلك

في المثوى

كفته اينك ما بشر ايشان بشر ما وايشان بته خويم وخور اين ندانستد ايشان از عمي هست فرقى درميان بي منتهى هر دو کون زنبور خوردند از محل ليک شد زين نيش وزان يك غسل هر دو کون آهو کيام خوردند و آب زين يکي سرکين وزان يك مشك ناب هر دونى خوردند از يك آبجور اين يکي خالى و آن پر از شکر (ان قيل) ما السبب في اختلاف الاديان « قلت » ان اكثر الانسان جعل هواه بمنزلة الاله في التزام طاعته وعدم مخالفته لقوله تعالى (ارايت من اتخذ الهه هواه)

« والله » مفعول ثان قدم اعتناء قال الحسن رحمه الله بلسان الفارسي وانا الفقير اترجحه لما اعتقد آدم عليه السلام عقده على حوا عليها السلام قال ابليس لعنه الله ان اجتماع آدم مع حوا يوجب اطاعة الهوى وذلك كان تأثيرا في اختلاف الاديان لان اتخاذ صديق غير الله تعالى اطاعة للهوى فالهوى مختلف في الطبيعة فبآثارها تختلف الاديان ففرح ابليس بذلك فرحا شديدا واعلم ان الانسان ان كان مغلوبا عن الهوى في الطاعة ينتقل الى اسفل دركة لا تبلغ البهائم وان كان غالبا على الهوى بكسر الشهوة فهو منزلة الملائكة الذين لا يعصون الله ما امرهم

في المثوى

در حديث آمد که يزدان مجيد خلق عالم را سه كونه آفريد يك گروه را جملة عقل و علم وجود آن فرشته است او نداند جز وجود نيست اندر عنصرش حرص و هوا نور مطلق زنده از عشق خدا يك گروه ديگر از دانش تهى همچو حيوان از علف در فربهى او نيند جز كه اصطبل و علف از شقاوت غافلست او از شرف اين سوم هست آدمى زاده بشر نيمى از فرشته و نيميش خر نيم خر خود مائل سفلى بود نيم ديگر مائل علوى بود

(ان قيل) هل يجوز الوضوء بالماء المتغير بالزعفران ونحوه من الطاهرات « قلت » ما لم تزل رفته عند ابى حنيفة وقال ايضا يجوز ازالة النجاسة بالماءات الطاهرة كالخل وماء الورد ونحوهما وخالفه الاخر كما فصل في الفقه (ان قيل) كم اقسام الطهارة « قلت » اثنان « الاول » طهارة الظاهر بالماء « والثاني » طهارة الباطن عن فساد الاعتقاد بالاخلاص فالطهارة مطلقا سبب لتوسيع الرزق كما قال عليه السلام دم على طهارة يوسع عليك الرزق فانها الجالبة له فاما الطهارة الباطنة فجالبة للرزق المعنوى وهو ما يكون غداء للروح من العلوم والفيوضات والظاهرة فجالبة للرزق الصورى كذلك الانسان اذا كان طاهرا مطلقا يجذب الرزق الصورى والمعنوى

في المثوى

تو بزى يا ربنا آب طهور تا شود اين نار عالم جمله نور

آب دریا جمله بر فرمان تست آب و آتش ای خداوندان تست
کرتو خواهی آتش و آب خوش شود ورنخواهی آب و آتش هم شود
این طلب از ما هم از ایجاد تست رستن از بیداد یارب داد تست
بی طلب تو این طلب مباداده بی شمار و صد عطاها داد

(ان قيل) لم لم يرسل نبي في عصر نينا عليه السلام في بلدة من البلاد كما وقع في عصر سائر الانبياء «قلت» النبوة والرسالة قصرت على نينا عليه السلام اجلالا لشأنه واعظاما لاجره فان عزة النبي عليه السلام كان لانفراده بالنبوة في زمانه واحتصاصه بالفضيلة على الكافة وارساله الى الجملة ونسخ الشرايع بشريعته وختم النبوة وحفظ كتابه عن النسخ والتغيير الى قيام الساعة (ان قيل) مجاهدة الاعداء بالبراهين اقوى ام بالسيف «قلت» بالحجج اكبر لقوله تعالى (وجاهدكم به) اي بالقرآن بتذكير احوال الامم المكذبة (جهادا كبيرا) وفي الحديث (جاهدوا الكفار بايديكم والستكم) لان الاذن بالمجاهدة بالسيف بعد الهجرة وقال عليه السلام (افضل الجهاد كلمة عدل عند السلطان) وانما كان افضل لان من جاهد العدو كان مترددا بين رجاء وخوف ولا يدري هل يغلب او يغلب (ان قيل) ما الحكمة في عدم تغير البحار بزيادة او نقصان «قلت» قال وهب ان الحوت والثور يتلعان ما ينصب من مياه الارض في البحار فاذا امتلأت اجوافهما من المياه قامت القيمة وقال بعض الكبار المراد من قوله تعالى (مرج البحرين) بحر الخوف وبحر الرجا في قلب المؤمن فانهما لا يبغيان احدهما على الآخر

في المتنوى

ما هي انرا بحر نكذارد برون خاكيانرا بحر نكذارد درون
قفل زقتست وكشاينده خدا دست در تسليم زن اندر رضا

(ان قيل) ما السبب في تزويج فاطمة رضي الله عنها بعلي رضي «قلت» دخل يوما على رضي الله عنه على النبي صلى الله عليه وسلم فوجد فيه ريح طيب فقال علي يا رسول الله ما هذا الريح الطيب فقال عليه السلام (جاءت حور من الجنة لتزويج بنتي فاطمة) قال لمن يا رسول الله قال لك قزوجها (ان قيل) هل يجوز

(ان قيل) ما الفرق بين العظيم والكبير «قلت» ان العظيم نقيض الخفير والكبير نقيض الصغير فكان العظيم فوق الكبير لان العظيم لا يكون حقيرا والكبير قد يكون حقيرا كما ان الصغير قد يكون عظيما ولذا وصف العذاب بالعظيم دون الكبير في قوله تعالى ولهم عذاب عظيم

اخذ الاجرة على العبادات كالاذان والاقامة والتدريس والحج والجهاد وتعليم القرءان والفقهاء وقراءتهما «قلت» افنى المتأخرون بمجواز الاجرة لفتور الرغبات اليوم ولو كانت الاجرة على امر واجب فانها لم تصح اجماعا كالغسل في قرية يعني لو كان رجل في قرية ولا يوجد غيره غسالا ومات احد اهل القرية فيتعين ذلك الرجل لغسل الميت وليس له طلب الاجرة [و] وكذا اذا كان العلم والامام والمفتي واحدا في بلدة لقوله تعالى (قل ما اسئلكم عليه) اي على تبليغ الرسالة (من اجر الامن شاء) الامن فعل من يريد (ان يتخذ الى ربه سبيلا) ان يتقرب اليه (ان قيل) ما مثل المتوكل على الله «قلت» مثاله كالطفل لا يعرف شيئا ياوي اليه الا تذى امه فكذلك المتوكل يجب ان لا يرى لنفسه ماوى الا الله

في المتنوى

نيست كسي از توكل خوبتر چيست از تسليم خود محبوبتر
طفل ناكردار تا پويا نبود مركبش جز كردن بابا نبود
چون فضولى كشت و دست و پا نمود در عنا افتاده در كور و كبود
ما عيال حضريم و شير خواه كفت الخلق عيال للاله
آنكه او از آسمان باران دهد هم تواند كوز رحمت نان دهد

(ان قيل) ما معنى قوله تعالى (ثم استوى على العرش) قلت «الاستواء متى تعدى بعلى تضمن معنى الاستيلاء والغلبة ومعنى الاستيلاء على العرش كناية عن الملك والتصرف فيه وفيما دونه من السموات والارض لكنه خص العرش بالذكر لكونه اعظم الاجسام (ان قيل) ان ترك المأمور كالصلوة اشد ذنبا ام ارتكاب المنهى «قلت» ذكر في الفقه ان ارتكاب المنهى اشد ذنبا من ترك المأمور مع ان ابليس لم يطرد الا بترك الامر فانه امر بالسجود فابى واما ارتكاب المنهى فانه وان كان اشد لكنه يعفى اذا تاب كما دم عليه السلام وفي الحديث القدسي (انين المذنبين احب الى من زجل المسيحين) اي من اصواتهم بالتسبيح والحاصل ان آدم عليه السلام لما نبى عن الاكل من الشجرة فاكل نال ما نال وابليس لما امر بالسجود فابى قال ما نال

[*] واما اذا اعطى ورثة الميت بدون الطلب بخاترة لانه من قيل الهدية لامن الاجرة

﴿ في المتوى ﴾

توبه را از جانب مغرب دری باز باشد تا قیامت بر دری
تا ز مغرب برزند سر آفتاب باز باشد آن در ازوی رومتاب
هشت جنت را ز رحمت هشت در که در توبه است زان هشت ای پسر
آن همه که باز باشد که فراز وان در توبه نباشد جز که باز
(ان قیل) هل يجوز الحضور في مجلس المعصية « قلت » لا فان فعل شارکهم
لان حضوره رضاء بفعلهم لا يقال بعض الصالحين قد يحضر في مجالس الفحش
لانا نقول ان قلوبهم مع الله یمشون في الاسواق ويتكلمون مع الناس بكلام
العامه و يحضرون بعض مواضع الشر لمشاهدة القضاء والقدر فهم في الحقيقة
عباد الرحمن وهم المراد بقوله تعالى ﴿ اولیائی تحت قبابی لا یعرفهم غیری ﴾

﴿ قال الحافظ ﴾

مکن بنامه سیاهی ملامت من مست که آنکهست که تقدیر بر سرش چه نوشت
ولذا قال الفقهاء كما في قاضيخان رجل اشترى يوم النيروز شيئا لم يشتره في غير
ذلك اليوم ان اراد به تعظيم ذلك اليوم كما عظمه الكفرة يكون كفرا لدلالته
على الرضاء به وان فعل لاجل الشرب والتعم يوم النيروز لا يكون كفرا لعدم
الدلالة على الرضاء والمراد نيروز التصارى لانيروز العجم كما هو الظاهر (ان
قيل) اعطاء السلام ورده في الدنيا حقيقة ام مجاز « قلت » مجاز لان السلامة
الحقيقية ليست الا في الجنة لان فيها بقاء بلا فناء وغناء بلا فقر وعزاء بلا ذل
وصحة بلا سقم

﴿ قال الحق ﴾

سلامت من دلخسته در سلام تو باشد زهی سعادت اگر دولت سلام تو یابم
(ان قیل) لم حکى الله تعالى عن موسى عم (ان معى ربى) وعن محمد عليه
السلام (ان الله معنا) قلت « قال بعض العارفين ان موسى عم نظر عن
نفسه الى الله والحبيب نظر من الله الى ذاته ونفسه فالاول مقام المريد والثانى
مقام المراد (ان قیل) لم كان حكاية موسى عم ان معى ربى ولم تكن معنا
ربنا [۰] قلت « لان بنى اسرائيل بعد هلاك فرعون عبدوا العجل فلذا حکى

عنه معى ربى ولم يحك معنا ربنا يقول الفقير والحاصل ان عسكر فرعون لما
قرب الى اصحاب موسى عم كانوا صدقوا بحر القلزم فلم يمكن الخلاص من جيش
فرعون فلذا حکى الله تعالى عن اصحاب موسى عم (اننا لمدركون) وعن
موسى (قال كلا ان معى ربى) ومعنى كلا بالفارسية نه چنین است وقول
موسى عم ان معى ربى في مقام الابتهاال والتضرع ولذا قال تعالى حكاية
عنه (سيهدين) واما قوله عليه السلام (ان الله معنا) في مقام المراد والله
اعلم (ان قیل) ما معنى الاشارة بالفلک في قوله تعالى (فتجناه ومن معه في
الفلک المشحون) اى المملو بكل صنف من الحيوان « قلت » اشارة الى فلک
الشريعة المملوءة بالاوامر والنواهي والاحكام والمواعظ والاسرار والحقايق
فن ركب هذه السفينة نجا ومن لم يركب غرق بالطوفان استيلاء الاخلاق
الذميمة وابتلاء افات الدنيا الدنية من المال والجاه والزينة والشهوات ولا بد
للسفينة من الملاح وهو معلم الخير فصحبته تحصل النجاة

﴿ قال الحافظ ﴾

يار مردان خدا باش که در کشتی نوح هست خاکی که بآبی نخرد طوفانرا

﴿ وفي الحق ﴾

مکرکه عادت شوم از جنود ابليس است که سد راه عبادت شد است عادت ما
(ان قیل) اى اية تدل على المهايأة فيما لا يَحتمل القسمة « قلت » قوله تعالى
(هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم) يعنى يوم واحد من الماء
للكافة ويومان لكم فهذه مهايأة منافع الماء بين الناقة وقومه واختلفوا في
حكمها فقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى يجبر عليها الممتع وعند الثالثة جائزة
بالتراضى ولا اجبار فيها واعلم ان الناقة كما كانت معجزة لصالح عليه السلام
ولما اهلكوها ولم يعظموا امرها صاروا نادمين حيث لم ينفعهم الندم فهلكوا
كذلك القراءان معجزة دالة على نبوة نبينا عليه السلام فن اعمله ولم يعمل
بمقتضاه لاجرم يصير نادما اكبر الندم ويستحق العذاب الاكبر

﴿ في المتوى ﴾

قول و فعل بی تناقض بایدت تا قبول اندر زمان پیش آیدت

چون تراوی توکر بود و دغا راست چون جویی تراوی جزا
کافرانرا بیم کرد ایزد ز نار کافران گفتند نار اولی زعار
لاجرم افتند در نار ابد الآمان یارب از کردار بد

فلا تکن من اهل العار حتی لا تكون من اهل النار لان الکفار لا يتبعون احکام القرآن لاجل العار فكانوا ابدا من اهل النار حکي ان الشبلي رأى شابا يذكر الله فقال له لا ينفعك قولك بدون العمل لان اليهود والنصارى معك سواء لقوله تعالى (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) فقال الشاب الله عشر مرات ومات فنادى مناد هذا من المحين (ان قيل) اى اية تدل على حرمة عمل قوم لوط عم « قات » قوله تعالى (اتأتون الذکران من العالمين) الذکران ضد الاثني وجعل الذکر کنایة عن الفعل المخصوص فالمعنى انجامعون من عداكم من العالمين الذکران وتعملون مالا يشارككم فيه غيرکم من الحيوان هذا حکاية عن لسان لوط عليه السلام لقوله (وتذرون) تتركون (ما خلق لكم ربکم) لاجل استمتاعکم (من ازواجکم) از زنان شما وهذا تعريض بان قوم لوط عليه السلام يفعلون بنسائهم ايضا من الدبر ودليل على تحريم الدبر مطلقا وفي الحديث (من اتى امرأة في دبرها فهو برئ مما انزل على محمد ولا ينظر الله اليه) وقال بعض الصحابة من اتى امرأة في دبرها فقيده كفر فعلى هذا يلزم للحکام ان يفرق بينهما لكون الزوج كافرا واختلفوا في اللوطي فمنه ابى خيفة يعزر ولا حد عليه خلافا لهما وقال مالك يرجم الفاعل والمفعول به احصنا اولم يحصنا وعند الشافعي واحد رجهم الله حکمه حکم الزنا روى ان هذا الفعل الحديث من تعليم ابليس واعلم ان تعذيب الله تعالى للعاصين من کمال رحمته على اهل الثواب في الدنيا والاخرة الا ترى ان قطع اليد من السارق سبب لسلامة البدن فالعالم بمنزلة الجسد واهل الفساد بمنزلة يد السارق وراحة اهل الصلاح في ازالة اهل الفساد

في المتنوى

چونکه دندان توکر مش درفتاد نیست دندان برکنش ای اوستاد
یعنی اذا تالم السن تالم الجسد كله فاذا خاع السن زال الم الجسد فكذا فساد الناس يشمل العالم ولو لم يكن في العزة والقهر قائدة لما وضعت الحدود وقد

قيل اقامة الحدود خير من خصب الزمان قال ادريس عليه السلام من سكن موضعا ليس فيه سلطان قاهر وحاکم عادل وطيب حاذق وسبوق ونهر جار فقد ضيع نفسه واهله وماله وولده (ان قيل) لا يجوز ان يقال العذاب النازل بعاد وتمود وقوم لوط لم يكن لاجل كفرهم وعنادهم بل بسبب اقترانات الكواكب على مازعم ارباب النجوم فح لا يكون عذابهم دليلا على كفرهم مؤاخذين بذلك لانه تعالى قد ينزل العذاب على المؤمنين محنة وابتلاء بانواع البليات « قلت » ان الاتصالات الفلكية والابتلاء لا يطردان وقوله تعالى (لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين) صريح في ان القرآن انما انزل عليه عربيا لا كما زعمت الباطنية من انه تعالى انزله على قلبه غير موصوف بلغة ولسان ثم انه اداه بلسان عربي مبين وهذا مخالف للنص والاجماع ولو كان الامر كما قالوا لم يبق فرق بين القرآن والحديث القدسي (ان قيل) كيف يكون القرآن عربيا مع ما فيه من سائر اللغات ايضا كالفارسية وهو (سجل) والرومية وهو قوله تعالى (فصرهن) اليك اى اقطعهن والارمنية وهو (في جيدها) والسريانية وهو (ولات حين مناص) بمعنى ليس حين قرار والحشية وهو (كفلين) بمعنى ضعفين « قلت » لما كانت العرب تستعمل هذه اللغات ويعرفونها فيما بينهم صارت بمنزلة العربية

في المتنوى ترغيبا للفارسية

فارسی کو کرچه تازی خوشترست عشق را خود صد زبان دیکرست
(ان قيل) هل يجوز لقاء الشياطين من القرآن اى من آياته على النبي عليه السلام ام لا « قلت » لا لقوله تعالى (وما تنزلت به الشياطين) الآية ولقول بعض اهل التفسير في [انهم عن السمع] لكلام الملائكة [لمعزولون] اى ممنوعون بالشهب لان الشياطين ليس فيهم استعداد لقبول فيضان انوار الحق والمعارف النورانية لان نفوسهم خيثة ظلمانية شريرة بالذات غير مستعدة الا لقبول مالا خير فيه اصلا فلا يمكن تلقيها عليه الامن الملائكة كجبرائيل عليه السلام فذلك ظهر فساد قول مشركي قريش من ان محمدا عليه السلام كاهن يعنى ان القرآن ليس من كلام الله تعالى بل من القاءات الشياطين وقال بعض الكبار ان القرآن نور قديم والشيطان مخلوق من النار فلا قدره لها على حمل النور القديم

الآثرى ان نار الجحيم كيف تستغيث عند ورود المؤمن عليها لان النور يطغى النار يقول الفقير مثاله ان ضياء الشمع يزيل ظلمات الليل كذلك النور يزيل النار فلو كان استعداد الشياطين قبول آية القرآن لما كان شيطانا وانه يميل الى جانب الظلمة لا الى جانب النور فلو فرضنا ان الشيطان لو سمع من الملائكة آية من آيات القرآن لما يلتفت اليها لان قلبه كان متغشيا بالغفلة كالمتكرين للقرآن من البعثة الى هذا الزمان (ان قيل) لو عصى الرسل او الانبياء ونحوهم من الاولياء والصالحين وذرياتهم هل يستحقون العذاب ام لا « قلت » يستحقونه بل ارب لقوله تعالى خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم (فلا تدع مع الله الها اخر فتكون من المعذبين) من ظهور استحالة وقوع المنهى عنه وهذا اشارة الى ان من كان اكرم الخلق اذا عذب على تقدير اتخاذ الاله فغيره اولى وفي الخبر ان الله اوحى الى نبي من انبياء بني اسرائيل يقال له ارميا بانه ان لم يرجعوا الى قومك عن المعصية لاهلكتهم فقال ارميا يارب انهم اولاد انبيائك اولاد ابراهيم واسحق ويعقوب عم افهلكهم بذنوبهم قال الله تعالى انما اكرمت انبيائي لانهم اطاعوني ولو انهم عصوني لعذبتهن وان كان ابراهيم خليلي قال بعض الكبار المراد بطله في قوله تعالى (طه ما ازلنا) الآية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لان العا بالحساب عشرة والهاء اربعة ومجموعها اربعة عشر وكال المرتبة للقمر في يوم اربعة عشر فكانه تعالى قال يا قمر المنير في يوم اربعة عشر (ما ازلنا عليك القرآن لتشتق) ولذا قال بعض العارفين في مدحه صلى الله عليه وسلم

ماه چون كامل شود بر نور بود وانكه او مرءات نور خور بود
كاه مه بدزى وكاهى شاه بدر صدر تو مشروح وكارت شرح صدر
در شب تاريكى وكفر ضلال از مهت روشن شود نور جلال

قال بعض الكبار كل طالب شئ يكون قريبا اليه بعيدا عما سواه فطالب الدنيا قريب من الدنيا بعيد عن الآخرة وطالب الآخرة قريب منها بعيد عن الله تعالى ولذا قال ابو سعيد الخراز قدس سره حسنات الابرار سيئات المقربين فالابرار اهل الجنة وحسناتهم طلب الجنة والمقربون اهل الله وحسناتهم طلب الله تعالى وحده لا شريك له (ان قيل) هل ينفع النسب

يوم القيمة « قلت » لا ينفع النسب بدون الايمان برب الارباب وفي الخبر ان عائشة رضى الله عنها قالت يا رسول الله هل تشفع لنا يوم القيمة قال [بلى يا عائشة الا فى ثلثة مواطن يقول الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فعندها لا املك لكم من الله شيئا وعند النور من شاء الله اتم له نوره ومن شاء اكبه فى الظلمات فلا املك لكم من الله شيئا وعند الصراط من شاء الله سلمه واجاره ومن شاء اكبه فى النار] فينبى للمؤمن ان لا يغتر بشرف الانساب ويكفينا عبرة بحال كنعان بن نوح وآزر ولد ابراهيم

قال السعدى

چو كنعانرا طبعيت بى هنر بود پيمبر زادكى قدورش نيفزود
هنر بنماي اكر دارى نه كوهى كل از خارست و ابراهيم از آزر

فعل العاقل ان يتبع الرسول ويصاحب الصالحين لان كلب اهل الكهف يدخل الجنة على صورة الكلب فلا يرد كيف يدخل الكلب الجنة (ان قيل) كيف الاعتقاد فى حق ابوى النبي عليه السلام بل آباءه « قلت » هذه المسألة ليست من الاعتقادات (ان قيل) ان قوله تعالى (والشعراء يتبعهم الغاؤون) يعنى ليس القرآن بشعر ولا محمد بشاعر لان الشعراء يتبعهم الضالون والسفهاء واتباع محمد ليسوا كذلك بل هم الراشدون يدل على انه لا يجوز الكلام بالشعر مع ان كلام العارفين بالشعر والموزون كثير الوقوع « قلت » قال فى الكواشى لا بأس به اذا كان توحيدا وحثا على مكارم الاخلاق من جهاد وعبادة ومدح النبي لان المشركين يهجون النبي عليه السلام بالشعر ولنا مدح النبي جهدا بالمقابلة وفى الحديث (جاهدوا المشركين باموالكم وانفسكم) فقوله السنتكم يدل على المقابلة بالمثل كما قال عليه السلام لحسان بن ثابت [اهيج المشركين فان جبرائيل معك] والجمهور على اباحة الشعر ثم المذموم منه ما فيه كذب وقبح واما ما لم يكن كذلك فان غلب على ناظمه بحيث يشغله عن الذكر وتلاوة القرآن فمذموم والا فلا بأس فيه وفى الحديث [ان من الشعر لحكمة] اى كلاما نافعا يمنع عن الجهل والسفه ولذا قال من قال

در قيامت نرسد شعر بفر ياد كسى كه سر اسر سخفت حكمت يونان كرد

وكان على رضى الله عنه اشعر الحلاء وكانت رضى الله عنها ابلى من الكل

قال بعض الافاضل

شاعر انرا كرجه غاوى كفت در قرآن خدا

هست از ایشان هم بقرآن ظاهر استثناء ما

يعنى نحن مستنون من ذلك لان ظاهر القرآن ورد في حق شعراء المشركين في محو النبي ونحن في مدحه صلى الله عليه وسلم ولا يشملنا لانا لم تكن من ذلك القليل حتى منعنا القرآن من الشعر بل القرآن مدحنا بمدحنا النبي عليه السلام وبينان مكارم الاخلاق هذا ما خطر بفكرى آخذا من موارد القرآن (ان قيل) لم لم يصدر الشعر على نبينا وسائر الانبياء عليهم السلام « قلت » لا ينبغي لهم الا ما وقع من غير قصد (ان قيل) كم اقسام الظلم « قلت » ثلاثة اقسام « الاول » الشرك قال الله تعالى [ان الشرك لظلم عظيم] والثاني « الظلم الوسيط وهو الذى لا يلزم حكم السلطان » والثالث « الظلم الاصغر وهو الذى يعطل المكاسب والاعمال فيأخذ منافع الناس روى انه لما ايس ابو بكر رضى الله عنه من حيوته استكتب عثمان رضى الله عنه انى استخلفت عليكم عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فان عدل فذلك ظنى فيه وان لم يعدل [فيعلم الذين ظلموا اى منقلب يتقلبون] اى مصير الظالم الى النار (ان قيل) ما المراد من السين في قوله تعالى [طس] قلت « الى سرينه وبين قلوب محبيه لا يسمعهم فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل قال الهمداني قدس سره لولا ما كان في القرآن من الحروف المقطعة لما امنت به انتهى وكفره كثير من علماء زمانه بهذا القول ولم يعلم تأويله لان المراد بذلك القول بيان اطلاعه على بطون معاني الحروف التى هي دليل لارباب الحقايق وسبب لمزيد ايمانهم العيانى فلا يلزم من ذلك القول كفر اصلا واعلم ان اهل الدنيا في خسارة الآخرة واهل الآخرة في خسارة المولى فمن لم يلتفت الى الكونين ربح المولى قال ابو يزيد البسطامى من وجد المولى وجد الكل ومن وجد الكل بدون وجد ان المولى لم يجد شيئا وضع اوقاته

قال الحافظ

اوقات خوش آن بود که بادوست بسر رفت باقى همه بی حاصلی و بی خبری بود

(ان قيل) هل يصدر من الانبياء ذنب ام لا « قلت » اختلف في هذا الباب قال الامام واختار عندنا انه لم يصدر عنهم ذنب حال النبوة لاصغيرة ولا كبيرة وترك الاولى منهم كالصغيرة منا لان حسنات الابرار سيئات المقربين واما التقدير في سابق علم الله تعالى بشئ فلا بد من وقوعه كما وقع لآدم عليه السلام فانه عصى بالتأويل كما قال ابو يزيد (ان قيل) الى اى شئ اشار بقوله تعالى (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) خطابا لمحمد عليه السلام بعد هلاك الامم الماضية من فرعون وغيره « قلت » اشارة وتمثيل لكفار قريش اذ كانوا مفسدين مستعيلين في عدم اطاعة الرسل فمن قدر على اهلاك فرعون كان قادرا على اهلاك من هو على صفته فعلى العاقل ان يتعظ بحال غيره ويترك الاسباب المؤدية الى الهلاك مثل الظلم والعلو الذين من صفات النفس الامارة وان يصلح حاله بالعدل والتواضع وغير ذلك مما هو من ملكات القلب واعلم ان الارتقاء الى الصعود صعب والانحطاط الى الدناء سهل اذا النفس والطبيعة كالحجر المرمى الى الهوى تهوى الى الهاوية فاذا اجتهد المرأ في تطييفها بالمجاهدات والرياضات تشرف بالارتقاء الى الدرجات وتخلص من الانحطاط الى الدركات حتى يكون الاشباح ارواحا فتقطع المسافة البعيدة في آن كما ظهر هذا الحال في وقت المعراج لنينا عليه السلام (ان قيل) كم علامة كانت سببا لشيء « قلت » سبعة علامات كانت كل واحدة منها سببا لشيء « الاول » تعليم الله آدم عليه السلام اسماء الاشياء فكان سببا في حصول السجود والتحية « والثاني » علم الله تعالى الخضر عليه السلام علم القراءة فكان سببا لان وجد تلميذا مثل موسى ويوشع عليهما السلام « والثالث » علم الله يوسف عم التعبير فكان سببا لوجوده ان اهل والمملكة « والرابع » علم داود عم صنعة لبوس فكان سببا لوجوده ان الرياسة والدرجة « والخامس » علم سليمان عليه السلام منطق الطير فكان سببا لوجوده بالقيس « والسادس » علم عيسى عليه السلام الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل فكان سببا لزوال التهمة عن الشر « والسابع » علم محمد عليه السلام الشرع والتوحيد فكان سببا لوجود الشفاعة (ان قيل) اى شئ يمنع النور والصفا « قلت » العجب والكبر يمنعهما

﴿ كما في البستان ﴾

تراکی بود چون چراغ التهاب که از خود بری همچو قندیل از آب
(ان قيل) ای طیرا طول عمر فی الدنيا من سائر الطیور « قلت » طیر الرخمة
وهو طائر اصم و ابکم لا یسمع ولا یتکلم یقال له بالترکی « کرکس واق باباقوشی »
لان البرکة والسلامة فی العمر فی حفظ اللسان

دلا برخیز و طاعت کن که طاعت به زهر کارست
سعادت آن کسی دارد که وقت صبح بیدارست
﴿ قال صاحب المثنوی فی بعض کلماته ﴾
شیخ مرغانست لك لك لك لكش دانی که چیست
حمد لك والامر لك والملك لك یا مستعان

واعلم ان الانبیاء والرسل یفهمون اصوات الطیور بلغاتها ومعانیها بعینها والاولیاء
والعارفین یفهمونها من حیث احوالهم لا بلغاتها بعینها بل بالالهام وبالفراصة كما ان
صوت الطبل دلیل علی الرحیل والنزول (ان قيل) ما الحکمة فی انقیاد الطیور و غیره
لسلیمان عم « قلت ان الكامل والاکمل اذا کان بیده خاتم الحقیقة وبه یحفظ
اقالیم القلوب و یطلع علی اسرار الغیوب فالکل یتقاد الیه اما طوعا او کرها
وقوله علیه السلام (قد اسلم شیطان) کان اسلام الشیطان کرها [.] لا طوعا

﴿ فی المثنوی ﴾

مال دنیا دام مرغان ضعیف ملک عقبی دام مرغان شریف
(ان قيل) ما اشد المعصية « قلت » الجهل كما قال سهل بن عبد الله ماعصى الله
احد بمعصية اشد من الجهل لان الجهل قبل الموت موت لاهله واجسامه قبل
القبور قبور فلم یحی الا بالعلم

﴿ قال الشيخ في البستان ﴾

بترس از کناهان خویش این نفس که روز قیامت نترسی ز کس
نرزد خدا آب روی کسی که ریزد کنه آب چشمش بی
فینبغی للمؤمن ان یتکون سلیم الصدر ولا یتکون فی نفسه حقد و حسد و عداوة
لاحد فان الانسان انما یتکون فی حکم الموتی بموت قلبه بالکفر والنفاق و حب
الدنيا ونحوها ولذا قال الله تعالى (انک لاتسمع الموتی)

﴿ قال الحافظ ﴾

در عمل تکیه مکن زانکه دران روز ازل
توجه دانی قلم صنع بنامت چه نوشت
(دیگر)

حکم مستوری و مستی همه برخاتم تست
کس ندانست که آخر بجه حالت برود

(ان قيل) ای آیه تدل صراحة على خروج دابة الارض عند قرب الساعة
« قلت » آیه قوله تعالى (واذا وقع القول عليهم اخرجنا لهم دابة من الارض)
اسمها الجباسة لجسها الاخبار للدجال لانه حينئذ موثوق في دير في جزيرة بحر
الشام وكانت الجباسة في تلك الجزيرة كما في المشارق والمراد بالوقوع في قوله تعالى
واذا وقع الدنو والاقتراب والقول ما ينطق عن الساعة التي كان المشركون يستعجلونها
والمعنى اذا دنى واقرب وقوع القول ای اذا ظهر امارات القيامة اخرجنا لهم دابة
من الارض (تكلمهم) ای تكلم تلك الدابة الكفرة باللسان العربي الفصيح
او للعربي بالعربي وللعجمي بالعجمي (ان الناس كانوا باياتنا لا يوقنون)
لا يؤمنون بالآيات الناطقة بمجيء الساعة يعنى چون زوال دنیا نزدیک باشد حق
تعالی دابة الارض برون آرد چنانکه ناقه صالح از سنك برون آورد ولها وجه
كوجه الادميين طولها ستون ذراعا لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب كما في
الحديث (تخرج من جبل صنعا) بلدة في اليمن (ومعها عصا موسى وخاتم
سليمان) عليهما السلام (فضررب المؤمن في مسجده بالعصا فيظهر اثره كالنقطة
ينسط نوره على وجهه ويكتب على جبهته هو مؤمن وتحم الكافر في انفه
بالخاتم فظهر نقطة سوداء فتفشو حتى يسود بها وجهه ويكتب بين عينيه
هو كافر ثم تقول لهم انت يا فلان من اهل الجنة وانت يا فلان من اهل النار)
يقول الفقير فظهر من هذا ان الناس يعلمون قبل يوم القيامة السعيد والشقي
وعمل دابة الارض بنا في عمل الدجال لانها تستصحب المؤمنين وهو يستصحب
الكافرين قال بعض الكبار لا يبقى في تلك المدة اسم بل يكثر القلب يقال اهل الجنة
واهل النار ودر حديث آمد که خروج دابة و طلوع آفتاب از مغرب متقارب
باشد و از كتب بعض ائمه چنان معلوم میشود از اشراط ساعة اول آيات
سماويه طلوع شمس است از مغرب و اول آيات زمين خروج دابة است

[*] فظهر من هذا ان نفسنا
وطبيعتنا لا يكونان مسلما طوعا بل
يكونان كرها فيسكننا الى الشريعة
والسنة والاجماع

وقال البعض ظاهر الاحاديث ان طلوع الشمس آخر الاشراف وان بنى الاصفر وهم الافرنج على ما ذهب اليه المحدثون اذا خرجوا او ظهروا الى الاعماق في ست سنين يظهر المهدي في السنة السابعة ثم يظهر الدجال ثم ينزل عيسى عليه السلام ثم تخرج دابة ثم تطلع الشمس من المغرب فيحيد باب التوبة والعلم عند الله تعالى (ان قيل) ما المراد بقوله تعالى (طسم و يس و حم) وغير ذلك « قلت » ذكر في تفسير الكاشفي قال امام يافى ان الله تعالى حفظ اقراء ان عن الزيادة والنقصان بهذه الحروف كالطسم لقوله تعالى (وانا له لحافظون) اى بالحروف وله وجه اخر من الاشارات الحفية والمعاني اللطيفة كما ذكر في سورة الشعراء في تفسير اسماعيل حقي (ان قيل) ما الحكمة في امثال الكفرة بالشرك والفسقة بالمعصية في الدنيا « قلت » ان الامثال من الله تعالى فيها لزيادة العذاب في الآخرة لالفتلته تعالى عنهما لان قلة التحفظ بالنسبة اليه سبحانه محال ولذا قال تعالى (ولا تحبين الله غافلا عما يعمل الظالمون) وقال تعالى (وما ربك بغافل عما تعملون) وتخصيص الخطاب اولاه والتعميم ثانيا للكفرة تغليا اى وما ربك بغافل عما تعمل انت من الحسنات وما تعملون اتم ايها الكفرة من السيئات فيجازى كلا منكم بعمله وكيف يغفل عن اعمالكم (ان قيل) ما السبب في قتل فرعون تسعين الفا من ابناء بنى اسرائيل لقوله تعالى (يذبح ابنائهم ويستحي) اى يترك (نسائهم) اى البنات « قلت » ان كاهنا قال له يولد في بنى اسرائيل مولود يذهب ملكك على يده وذلك يدل على حمته اذ لو صدق فما فائدة القتل وان كذب فما وجهه كما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمررنا بصبيان فيهم ابن صياد وقد قارب البلوغ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم (اتشهد انى رسول الله) فقال لا بل اتشهد انى رسول الله فقلت ذرى يا رسول الله اقبله على ظن انه الدجال فقال عليه السلام (ان يكنه فلن تسلط عليه) يعنى ان يكن ابن صياد هو الدجال فلن تسلط على قتله لانه لا يقتله الا عيسى ابن مريم (وان لا يكنه فلا خير لك) ان قيل (كم بنى جاء بين موسى وعيسى من بنى اسرائيل « قلت » الف بنى منهم ولذا قال تعالى (وزيد ان ممن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم ائمة) ان قيل (يوم المظلوم اشد على الظالم ام يوم الظالم

على المظلوم « قلت » يوم المظلوم اشد على الظالم كما روى ان فرعون وهامان وجنودهما لما عابنوا علامة الفرق اعترفوا بان المغالوبة بسبب الظلم والتعدي لاهم حين اشرفوا على الفرق رؤا بنى اسرائيل في ساحل البحر

❦ فى العدى ❦

تحمل كن اى ناتوان از قوى كدروزي توانا ترازوى شوى
لب خشك مظلوم كو خوش بخند كه دندان ظالم بخواهد كند

وفى الحديث (اسرع الخير ثوابا صلة الرحم واعجل الشر عقوبة البغي) ان قيل (من اسلم اولاه من ال فرعون « قلت » خربيل بن صبور وهو ابن عم فرعون وسبب اسلامه ان عمران كان صديقه فلما ارادت ام موسى ان تلقيه فى النيل راجع خربيل ليحمل له صندوقا لانه كان نجارا فعلم خربيل الصندوق وسلمه لاهه فالتقه فى النيل ثم علم ان الصبي كان عند فرعون وهو ولد عمران فلما اراد ان يعلم لفرعون عمى فعلم انه المولود الذى اخبر عنه الكاهن فآمن (ان قيل) لم القته امه فى النيل مع ان الالتئام يوجب الاتلاف والتباعد عنها « قلت » هذا كان بالوحى فكانها سلمت ولدها لربها خوفا عليه من فرعون (ان قيل) ما فائدة الالتئام مع ان الله تعالى قادر على حفظه « قلت » اوحى الله اليها بالالتئام لانه تعالى اراد ان يترى فى بيت عدوه ليعرف ان ارادته تعالى غالبة وانه فرعون كاذب فى دعوته

❦ فى الحق ❦

جهد فرعون چوبى توفيق بود هرچه اوميد وخت ان تقيق بود

(ان قيل) باى سبب وصل الصندوق الى فرعون « قلت » كان له بنت ليس له ولد سواها وكانت عزيزة عليه وكانت ذات برص فعجزت عنها اطباء فراجع فرعون المنجمين فى امرها فقالوا ان فى اليوم الثلاثى يأتى انسان من النيل يكون سببا لزال علتها فلما جاء ذلك اليوم خرج فرعون باهله الى جانب النيل فاذا الصندوق تلعب به الامواج فاخذ فرعون فاذا فيه صبي يعنى موسى فلما اخرجوه من الصندوق زالت تلك العلة من بنته فى الحال فلذا قال فرعون (عسى ان ينفعنا او نتخذة ولدا) فعلى العاقل ان يكون على كمال التواضع

ولا يجاوز حد ذاته فيحرم المقصود الا ترى ان موسى عليه السلام لما تبادى وطمع مجاوزا حده طلب الرؤية فقال (رب ارنى اليك) فاجيب (لن ترانى) وان النبي صلى الله عليه وسلم لما تواضع وقال (انما انا بشر مثلكم) فاجيب (لولاك لولاك لما خلقت الافلاك) ان قيل (هل يلزم صلة الرحم لمن تأهل في بلدة اخرى) قلت « نعم ان موسى عليه السلام تزوج في مدين فقصد مصر لانه كان له اخ فيها وغيره حكى ان شعيبا عليه السلام بكى حين اراد موسى الانصراف من عنده وقال كيف تخرج عنى وقد ضعفت وكبرت فقال قد طالت غيتى عن امى وخالتي وهارون اخي واختي في مملكة فرعون فعندها رفع شعيب يديه الى السماء وقال يارب بحرمة ابراهيم الخليل واسماعيل الصفي واسحاق الذبيح ويعقوب الكليم ويوسف الصديق رد قوتي وبصرى فآمن موسى على دعائه فرد الله عليه بصره و قوته ثم اوصاه بابنته (ان قيل) هل ولدت صفورا زوجة موسى قبل السير الى مصر ام لا « قلت » ولدت منه قبل السير ولذا قال الله تعالى (وسار باهله) اى بامراته وولده والنعيم الذى اعطاه اياها شعيب (ان قيل) ما الفرق بين شجرة موسى وشجرة آدم عايبها السلام « قلت » ان شجرة آدم شجرة الاسرار وشجرة موسى شجرة الانوار فالانوار الابرار واسرار الاخيار اى المقربون فلذا (نودى من الشجرة ان يا موسى انا الله رب العالمين) وخاطب آدم وحواء بقوله تعالى (ولا تقربا هذه الشجرة) لان آدم عم كان متصفا بصفات الحق اراد العيشة بحقيقتها فهى الحق عنها لان آدم من المقربين وموسى عليه السلام كان اذا دنى الشجرة مبتدأ وابرارا فلا ينهيه عنها ولهذه الحكمة قيل حسنات الابرار سيئات المقربين وسكن آدم ولم يصبر عن تناولها فاكل منها حبة الرية ولم يطق فى الجنة حملها فاهبط منها الى معدن العشاق ومقر المشتاق فلا يرد السؤال عن هذا التدقيق ان النعم فى الجنة مبذولة فما وجه النهى قال بعض الكبار اذا جاز ظهور التجلى من الشجرة فبالاولى ان يجوز ذلك من الشجرة الانسانية ولذا قسموا التوحيد الى ثلاثة مراتب مرتبة لاله الا هو ومرتبة لاله الا انت ومرتبة لاله انا [٥] والمتكلم فى الحقيقة هو الحق تعالى بكلام قديم ازل فان شئت الذوق فارجع الى الوجدان والافعال بالايان

[٥] كقول منصور

فى السعدى

مرا باوجود تو هستى نماند بباد توام خود پرستى نماند
كرم جرم بينى مكن عيب من توي سر بر آورده از جيب من
(ان قيل) من اتخذ الآجر اولا « قلت » فرعون لقوله تعالى حكاية عنه (فاوقدلى يا هامان على الطين) بالفارسية پس بر افروز آتش از براى من اى هامان بر كل تاخته شود ودر انبار آور استحکامى بود (فاجعللى صرحا لعلى اطلع الى اله موسى) اى اجعل منه قصرا رفيعا كالمئذنة انظر اليه واقف عليه (وانى لاظنه من الكاذبين) فى ادعائه ان له الها غيرى وانه رسوله (ان قيل) ان دعوى الربوبية لفرعون هل كان عن اعتقاد « قلت » ان فرعون لا يعتقد فى دعوى الربوبية فى نفسه اذا كان يعلم حال نفسه من كونها اهل الحاجات ومحل الافات ولكن كان فى دعواه معاندا تمويهها على قومه لتحقيقا (ان قيل) هل يهدى الى الله احد بغير هدى من الله « قلت » لا يهدى احد الى الله بغير هدى من الله كما ان نبينا عليه السلام مع كمال قدره فى النبوة والرسالة احتاج الى الاهتداء الى متابعة الانبياء كما قال الله تعالى (اولئك الذين هدى الله فيهم اقتده) ان قيل (هل يمكن اهتداء احد من الانبياء بلا تعلق ارادة الله تعالى « قلت » لا لقوله تعالى (انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو اعلم بالمهتدين) وقال عليه السلام (قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن يقلبه كيف يشاء) وكان يقول (يامقلب القلوب ثبت قلب عبدك على دينك وطاعتك) والهداية عبارة عن تقليب القلب من الباطل وهو ما سوى الله تعالى الى الحق وليس هذا من شأن غير الله (ان قيل) ما يترتب للمظلوم على الظالم « قلت » ان الظلم سبب الهلاك وقاطع الحيات ومانع النبات لقوله تعالى (وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون) اى حال كون اهلها ظالمين بتكذيب رسولنا والكفر باياتنا فعلى العاقل ان يعرف نعمة الله عليه فيقابلها بالشكر لا بالكفر فانه ظلم صريح يوجب البوار مطلقا (ان قيل) ما ينبغى للاغنياء « قلت » ينبغى قصده الاخرة لا الدنيا وفى الحديث (من كانت الدنيا همه جعل الله فقره بين عينيه ولم يأت من الدنيا الا ما قدر له ومن كانت الاخرة همه جعل الله الغنى فى قلبه واتته الدنيا وهى راعمة) كما

قال الله تعالى (الامن طلبني وجدني) واوحى الله تعالى الى عيسى عم تجوع
تراني تجرد تصل الى

بيت

جوع تنوير خاتمة دل تست اكل تعب خاتمة كل تست
وكان يسمع من حجرة الشيخ عبدالقادر الكيلاني قدس سره الجوع الجوع
وحقيقته الزموا الجوع لا ان نفسه الزكية كانت تشكو الجوع

قال الحق

بحائي كه دهشت برد انبيا تو عذر كنهرا چه داري بيا
مزن بي رضاي محمد نفس بدان رستگاري هين است وبس

قال الحافظ

در دائرة قسمت مانقطة تسليم لطف آنچه توانديشي وحكم آنكه توداري
(ان قيل) كم شيء يحق له الاغتنام قبل الزوال « قلت » خمس قبل خمس كما
روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لرجل وهو يعظه (اغنم خمسا
قبل خمس شبابك قبل هرمك ومحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفرغك
قبل شغلك وحياتك قبل موتك) كقوله تعالى (ولا تنس نصيبك من الدنيا)
وهو ان تحصل بها آخرتك او تأخذ منها ما يكفيك وتترك الباقي (ان قيل)
هل يجوز لاحد ان يقول كسبت المال بفراستي « قلت » لا لان ابتداء المال
للانسان لامتحانه لا بفراسته لانه سبحانه قال حكاية عن قارون (انما اوتيته)
اي هذا المال (على علم عندي) اي اوتيته حال كوني مستحقا لمافي من علم
التورية وكان اعلمهم بها ادعى استحقاق التفضيل على الناس بالمال والجاه بسبب
العلم ولم ينظر الى منة الله تعالى روى ان قارون عبد في جبل اربعين سنة فجاءه
بوما ابليس على صورة شيخ واشتغل معه بالعبادة اياما فغلب قارون في العبادة
ثم قال لقارون انا نعبد في هذا الجبل ونحرم ثواب الجماعة والجمعة وعن عبادة
الاحباب فاغواه بذلك فنزل من الجبل الى البلد ثم جاءه بعد ايام فقال من
الصواب ان نعبد يوما ونشتغل بالكسب يوما فسلك مسلكه ثم جاء بعد ايام

فقال

فقال نحن نشتغل سبعة ايام بالكسب وسبعة ايام بالعبادة فسلك مسلكه فجع
مالا كثيرا فقال ما نال هذا ترجمة الفقير عن لسان الفارسي في تفسير الحق

قال مولانا جامي قدس سره

وصلش مجود در اطلس شاهي كه دوخت عشق
اين جامه بر تني كه نهان زير زنده بود

وفي الحديث (اللهم من احبني فارزقه العفاف والكفاف ومن ابغضني فارزقه
مالا ولدا وفي الحديث (طوبى لمن هدى الى الاسلام وكان عيشه كفافا وقنع
به) ان قيل (ما فائدة قوله تعالى (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) من
بنى اسرائيل جريا على سنن الحيلة البشرية من الرغبة في السعة واليسار (ياليت
لنا مثل ما اوتى قارون) اي يا قوم كاشكي بودي مارا از مال همچنان كه قارون را
دارند (انه لذو حظ عظيم) لذو نصيب وافر من الدنيا « قلت » انما قال
كذلك لان نظرهم على عظمة الدنيا وزينتها لاعلى دنائتها وخساستها ولا يعلمون
ان حب الدنيا وزينتها يتولد منه ظلمات صفات النفس بعضها فوق بعض ولذا
لا ينظر اهل الحق لزينتها بل ينظرون بنظر نور صفات القلب يبصرون
غزة الاخرة وعظمتها لان الرضاع يغير الطباع ولذا قال الله تعالى (وقال
الذين اوتوا العلم) باحوال الاخرة اي قالوا للمتقين (ويلكم ثواب الله خير
لمن آمن وعمل صالحا) الويل دعاء بالاهلاك واعلم انه كما ان العلم (يضل به
كثيرا ويهدي به كثيرا) كذلك المال كان سببا للهلاك لبعض والنجاة لبعض
وقال عليه السلام (ما من احد يصيب في الدنيا الا وهو بمنزلة الضيف وماله
في يده عارية فالضيف منطلق والعارية مردودة) قال الحق ان طلب الدنيا
مذموم الا ما كان لغرض صحيح وهو صرفها الى وجوه البر كالصدقة ونحوها
قال عليه السلام (انما الدنيا لاربعة نفر عبد رزقه علما وما لا فهو يبني فيه ربه
ويصل فيه رحمه ويعمل لله فيه بحقه فهذا بافضل المنازل وعبد رزقه علما ولم
يرزقه مالا فهو صادق النية يقول لو ان لي مالا لعملت بعمل فلان فاجرها
سواء بحسب نيته وعبد رزقه مالا ولم يرزقه علما فهو لا يبني فيه ربه ولا يصل
فيه رحمه ولا يعمل لله فيه بحقه وعبد لم يرزقه الله علما ولا مالا فهو يقول لو
ان لي مالا لعملت فيه بعمل فلان فهو يبني فيه ربه ونية هذا العبد مبينة لنية العبد

الاول كما يدل عليه قوله [ووزرها سواء] كقوله تعالى (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض) غلبة وتسلطا كما اراده فرعون (ولا فسادا) اي ظلما وعدوانا على الناس كما اراد قارون (والعاقبة للمتقين) الذين يتقون العلو والفساد وما لا يرضاه الله من الاقوال والافعال (ان قيل) هل من الصبر ان ينظر المرأ الى حسن لباسه نظر العجب « قلت » نعم عن علي رضي الله عنه ان الرجل يعجبه ان يكون شراك نعله اجود من شراك نعل صاحبه فيدخل تحت من يريد علوا في الارض [وعنه] ايضا رضي الله عنه انه كان وليا فهو يمشي في الاسواق وحده ويقرأ هذه الآية اي (تلك الدار) الآية ويقول نزلت هذه الآية في اهل العدل والتواضع من الولاية واهل المقدرة من سائر الناس وكان عليه السلام يحلب الشاة ويركب الحمار ويحجب دعوة المملوك ويجالس الفقراء والمساكين واعلم ان العلو في ارض البشرية علو الفراغة والجباة والعلو في ارض الروحانية علو الالبسة وكلاهما مذموم (ان قيل) هل يلزم الاجتناب عن ارتكاب الصغائر « قلت » نعم الاترى ان ابراهيم ابن ادهم اكل تمرتين حراما على ظن الحلال فسمع من الملائكة ان ابراهيم ادهم اكل تمرتين حراما فعبادته موقوفة منذسة فراجع صاحب التمرتين واستحل فكان يجتهد في حلية الطعام سبعة ايام ثم يأكل في اليوم الثامن بعد يتقن كونه حلالا فكيف حال من يأكل الحرام ولا يبالي (ان قيل) هل يخلص مجرد الايمان عن التكليف الشاقة « قلت » لا لان مجرد الايمان وان كان عن خلوص لا يقتضي [٥] غير الخلاص من الخلود في العذاب

بيت

عاشقنا درد دل بسيار می باید کشید . جور یار و طعنه اغیار می باید کشید

متوی

در محبت هر که او دعوی کند صد هزاران امتحان بروی زند
کر بود صادق کشد بار جفا ور بود کاذب کز زرد از بلا
(ان قيل) ما الحكمة في الامتحان والبلاء « قلت » ان البلاء كالملح يصاح وجود الانسان باذن الله تعالى كما ان الملح يصلح الطعام واذا احب الله تعالى عبدا جعله للبلاء عرضا اي هدفا وكل محنة مقدمة لراحة وكل شدة نتيجة لها شريفة يقول الفقير مترجما عن لسان الفارسي روى انه كان للامير نصر احمد معلم في ايام صباوته وكان يضربه تأديبا فقال يوما ان صرت اميرا لانتقم من

استا

استاذي وعهد على ذلك فلما بلغ وحاز الامارة اراد ان يتقم من استاذه قاصر خادمه باحضاره فجاء الاستاذ وبهده عصا فقال هذه العصا رتبك حتى كنت اميرا وبها بدلت اخلاقك الردية الى الحميدة فلما سمع من استاذه هذا الكلام فرح واستبشروا حسن ورجع عما نوى فكذا عصاء الشريعة في تربية الانسان (ان قيل) ما المراد بالعمل الصالح في قوله تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن) محوكم (عنهم سيئاتهم) الآية « قلت » العمل الصالح عندنا كل ما امر الله تعالى به فانه صار صالحا بامره ولو نهى عنه لما كان صالحا فليس الصلاح والفساد من لوازم الفعل في نفسه يقول الفقير مثالا له ان فعل الوطى قبل النكاح ليس بصالح لكونه منهيما وبعده كان صالحا وقالت المعتزلة ذلك من صفات الفعل اي من لوازمه ويترتب عليه الامر والنهي فالصدق عمل صالح في نفسه يا امر الله تعالى به لذلك فعندنا الصلاح والفساد والحسن والقبح يترتب على الامر والنهي وعندهم الامر والنهي يترتب على الحسن واعلم ان كل ما يفعله الانسان من الخير قاله تعالى يجازيه عليه ويحمده عند الله تعالى حين ياقبه فنفعة خيره تعود الى نفسه وان كان نفعه الى الغير بحسب الظاهر كالصدقة والزكوة وفي الحديث القدسي [يا ابن آدم مرضت فلم تعدني] قال يارب كيف اعودك وانت رب العالمين قال (اما علمت ان عبدی فلانا مرض فلم تعده فلو عدته لوجدتني عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم اطعمني) قال كيف اطعمك وانت رب العالمين قال (اما علمت انه استطعمتك فلان فلم اطعمه اما علمت انك لو اطعمت لوجدت ذلك عندي) ذكره مسلم (ان قيل) هل يلزم للانسان ان يجعل العدو ساكنا بالاحكام والاحسان ام بالضرب والهوان « قلت » يلزم اولا اسكاته بالاحسان وثانيا بالضرب والهوان كما قال بعض الكبار كنت في طريق الحج فاعترض ثعبان اسود امام القافلة وسد عليها الطريق فاخذت قرية ماء وسالت سفي فتقدمت ووضعت فم القرية في فيه فشرب ثم غاب فلما رجعت من الحج الى هذا المكان اخذني النوم وذهبت القافلة فبقيت متحيرة فاذا بناقة مع ناقى وقفت بين يدي وقالت لي قم واركب فركبت واخذت ناقى فوق السحر لحقنا القافلة فاشارت الي بالزول فقلت بالله الذي خلقك من انت قال انا الاسود المعترض امام القافلة فانت رفت

[٥] يعني يدخل النار بترك التكليف ولا يحل فيه بالايمن من خلوص

ضروري وانا رفعت ضرورتك الآن يقول الفقير فظهر من هذا انه ينبغي للعدو ان يقابل بالاحسان اولا وكذا ينبغي للسلطان عند عصيان رعيته ان يلتفت بالاحسان اولا وان لم يسكتوا لزم ان يعدل والاعدام كما هي عادة سلطان زماننا عبد الحميد خان زيدت شوكته الى اخر العمر والدوران (ان قيل) هل يلزم للانسان الانقياد الى والديه في جميع الامور « قلت » نعم الا في معصية لقوله عليه السلام (لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق) وكذا الاستاذ والامير والسلطان اذا امروا بغير معروف وهو ما انكره الشرع روى ابن سعد بن مالك رضي الله تعالى عنه لما اسلم قالت له امه ياسعد ما هذا الذي قد احدثت لتدعن دينك الاول فلا اكل ولا اشرب حتى اموت فاشرفت على الهلاك من الجوع ثمة ايام فقال سعد والله لو كان لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما كفر فلما رأت ذلك اكلت فامر الله بالالهام ان يحسن اليها ويسترضيها فيما ليس بشرك ومعصية فيجب على المرأ نفقة الابوين الكافرين وزيارتهم الا ان خاف ان يحمله على الكفر فله ترك الزيارة ومن هذا علم ان نصرانيا اذا سئل مسلما عن طريق الكنيسة لا يدل عليه سئل ابراهيم بن ادهم عن طريق بيت السلطان فابشرده الى المقابر قال الغزالي رحمه الله اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجبة في الشبهات ولم تجب في الحرام ويجب اذا كان في صلوة النافلة دعاء امه ويقطع صلوته ويقول ليك قال في شرح التحفة ولا يتركه لغزو او حج او طلب علم نوافل فان خدمتها افضل من ذلك وفي الخبر يسئل الولد عن الصلوة ثم عن حقوق الوالدين وتساءل المرأة عن الصلوة ثم عن حق الزوج ويسأل العبد عن الصلوة ثم عن حق المولى فان اجاب تجاوز عن موقفه الى موقف اخر من المواقف الحمسين والا عذب في كل موقف الف سنة ودعاء الوالدين على الولد لا يرد وقوله عليه السلام (دعاء المرء على محبوبه خير بالنسبة الى غيره) سأل الزمخشري بعض العلماء عن سبب قطع رجله قال امسكت عصفورا يوما فربطت رجله بنخيط فاقلت من يدي فيدخل ثوبا فحذبه فانقطعت رجله فتألمت والدتي وقالت قطع الله رجلك كما قطعت رجله فلما رجلت الى بخارى لطلب العلم سقطت من الدابة فانكسرت رجلي فبقيت امشي بنخشب ويجب على الولد ان يمثل امرها في الامور الشرعية ويحامل معاملتها

وان يبرها بعد موتها بالتصدق وزيارة قبرها في كل جمعة والدعاء اذ بار الصلوات وتنفيذ وصاياها (ان قيل) لو امرنا برعاية حقوق الوالدين بقوله تعالى (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) اي بابناء والديه وابلاها فعلا ذاحسن اي امرناه بان يفعل بهما ما يحسن من المعاملات فان الوصية تجري مجرى الامر « قلت » لمعين احدهما كونهما سببا لوجود الولد والثاني حق التربية فكل المعينين من انعامه تعالى على عباده فالوالدان سبب لمشيئة الله تعالى وارادة لوجود الولد فسيبتهما مجازية والسبب الحقيقي في إيجاد الولد هو الله تعالى فان شاء يوجد بواسطة الوالدين وان شاء يبدونهما كما دم عليه السلام واما التربية فنسبتها الى الله تعالى حقيقة والى الوالدين مجازية لان صورة التربية لهما وحقيقتهما لله تعالى كما ربي نطفة الوالد في الرحم تدريجا فالتربية اعظم قدرا في رعاية حقوقه بالعبودية من الوالدين بالاحسان كما قال تعالى (وقضى الا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا) واما الانبياء والمشايع والعلماء فكانوا سبب الولادة الثانية بالتقاء نطفة النبوة والولاية والنصيحة في رحم قلب الامة والمريد والجماعة حتى يولد الولد عن رحم القلب في عالم الملكوت كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم رواية عن عيسى عليه السلام انه قال لن يلبس ملكوت السموات والارض الا من يولد مرتين فكما ان الوالدين كانا سببا لولادته في عالم الاشباح كانوا سببا لولادته في عالم الارواح فلذا يجب على الناس طاعة الرسل والعلماء كما يجب عليهم طاعة الابوين ولهذا اشار عليه السلام بقوله (انما انا لكم كالوالد لولده) وقد كانت ازواجه امهات لامته وقد قال عليه السلام (الشيخ في قومه كالنبي في امته) (ان قيل) كم مدة بين الطوفان والهجرة « قلت » ثلثة الاف وتسعمائة واربع وسبعون سنة على ما في فتح الرحمن وكان الناس من اولاد حام وسام ويافت لان اهل السفينة لما خرجوا ماتوا كلهم الا اولاد نوح عليه السلام كما في البستان فيكون عمره الفا وخمسين عاما وهو اطول الانبياء عمرا ولذا قيل له كبير الانبياء وشيخ المرسلين وعاش بعد الطوفان ستين سنة في طيب زمان وصفاء وراحة بال قال الكاظمي بالنارسية وانا اترجمه سئل ملك الموت نوحا حين قبض روحه ما وجدت يا نوح من عمرك قال كانني كنت بدارلها بابان دخلت من واحد وخرجت من الاخر

بيت

كر عمر تو عمر نوح ولقمان باشد يك روز و هزار سال يكسان باشد
قال الحسن افضل الناس ثوابا يوم القيمة المؤمن المعمر قال عليه السلام (طوبى
لن طال عمره وحسن عمله) والفيض الحاصل للامم الماضية بطول اعمارهم
حاصل لهذه الامة في المدة القصيرة لكمال الاستعداد الفطري فلا ينبغي للمرء
ان يتنى اعمال القرون الاولى بل يتنى طول العمر والخلاص من يد النفس
الامارة فان لم تصالح النفس فلا يغنى طول العمر شيئا وصلاحها انما يكون
بامتثال الاحكام الشرعية فكما ان السفينة تنجى راكبها كذلك الشريعة تنجى العامل
بمقتضاها (ان قيل) ما معنى قوله تعالى (سبقت رحمتي غضبي) قلت « معناه
سبق تأثير رحمتي تأثير غضبي وليس معناه الرحمة مقدمة والغضب مؤخر وفي
الرحمة تأثير وليس في الغضب لان من اسبقية الرحمة يلزم نقصان الغضب ومن
تقدم احدهما يلزم حدوث الآخر ولذا قال الله تعالى في حق الكفرة (اولئك
يئسوا من رحمتي واولئك لهم عذاب اليم) وفي حق المؤمن (اولئك يرجون
رحمة الله) اليأس انتفاء الطمع والرجاء الطمع والكفرة ينكرون البعث
وقيام الساعة والحساب والنار والجنة ولا يرجون رحمة تعالى فليس في حقهم
تأثير رحمة بخلاف المؤمن لانه يرجو رحمة الله تعالى في الدنيا والاخرة فلذا
يؤثر رحمة تعالى في حقهم فينبغي للمؤمن ان لا يئس من رحمة وان لا يأمّن
من عذابه فان كلا من اليأس والامن كفر بل يكون راجيا خائفا واما الكافر
فلا يخطر بباله رجاء ولا خوف (ان قيل) ما الفرق بين قوله عليه السلام
[ليت رب محمد لم يخلق محمدا] وبين قوله عليه السلام [انا سيد ولد آدم
واين السموات والارضون حتى احملها على شعرة جفن عيني] قلت « الاول
في مقام الخوف والقبض والثاني في مقام الرجاء والبسط (ان قيل) ما معنى الفناء
في الله « قلت « ان الوجود وماله يعاد الى العدم بلا اناية بتصرف جذبة
الغاية لان الوجود وماله عارضة فالعارية مردودة الى صاحبها ولذا قال الله
تعالى (كل شيء هالك الا وجهه) اتى بصيغة اسم الفاعل الذي يدل على
الحال للاشارة الى ان الموجودات عارضة وحكم العارية كالمعدوم في الحال

في المتوى

وزملك هم بايدم جستن ز او كل شيء هالك الا وجهه
بار ديكر از ملك قربان شوم انچه اندر وهم نايد آن شوم
پس عدم كردم عدم كرد غنون كويدم انا اليه راجعون

قال الشيخ المغربي :-

زتنكناي جسد چون برون نهم قدمي بحجز خطيرة قدسي بادشاه مپرس
(ان قيل) ما فائدة الصلوة فرضا او نفلا « قلت « انها افضل اعمال البدن
لان لها تأثيرا عظيما في اصلاح النفس التي هي مبدأ جمع الفحشاء والمنكر
(ان قيل) مراتب الصلوة كم هي « قلت « ستة « الاول « صلوة البدن
وهي باقامة الاركان المعلوم « والثانية « صلوة النفس وهي بالخشوع
والطمأنينة بين الخوف والرجاء « والثالثة « صلوة القلب وهي بالحضور
والمراقبة « والرابعة « صلوة السر وهي بالمناجات « والخامسة « صلوة
الروح وهي بالمشاهدة والمعاينة « والسادسة « صلوة الخفي وهي بالملاطفة
ولا صلوة في مقام السابع لانه مقام الفناء والمحبة الصرفة في عين الوحدة
فهاية الصلوة الصورية بظهور الموت الذي هو صورة اليقين كما قال تعالى
(واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) قال بعض ارباب الحقيقة رعاية الظاهر
سبب للصحة مطلقا كالصلوة والصدقة والصلاة [ان قيل] الاجل معلوم
ومقدر عند الله تعالى فكيف تكون الصلوة والصدقة سببا لزيادة العمر « قلت «
قال اسماعيل الحقي في تفسيره انه على سبيل الفرض والتقدير يعني لو فرض
للمرء ما يكون سببا لبقائه في الدنيا لكان ذلك باقامة الصلوة ولو فاته بتركها
وفيه بيان فضيلة رعاية الاحكام الظاهرة خصوصا الصلوة والصدقة
والصلاة وله وجه اخر وهو انه لكل شيء حيا كان او جامدا اجل علق ذلك
بانقطاعه عن الذكر لانه مامن شيء الا يسبح بحمده فالشجر مثلا لا يقطع
والحيوان لا تقيل ولا يموت الا عند انقطاعه عن الذكر فغنى ترك الصلوة
ترك التوجه الى الله بالذكر والحضور معه فاذا وقعت النفس في الغفلة انقطع
عرق حياتها وماتت هذا بالنسبة الى الغافلين واما الذين هم على صلواتهم

دائمون فالموت يطير على ظاهريهم لا على باطنيهم فانهم لا يموتون بل ينتقلون من دار الى دار كما ورد في بعض الآثار [ان قيل] اذا كان اهل الجنة ينتقلون من دار الى دار فينبغي ان يصلوا في الجنة كما في الدنيا « قلت » الصلوة والذكر في الدنيا لطرد الغفلة ولا غفلة في الجنة لان حال اهلها الحضور الدائم ولهذا قالوا ليس في الجنة صلوة وذكر [ان قيل] المجادلة في الدين جائزة ام لا « قلت » المجادلة في الدين اذا كانت تفتت وتروى بالباطل لا تجوز لانها تبطل ثواب الاعمال واما ان كانت لاظهار الحق فأمور به وجادل على رضى الله عنه شخصا قال انى املك حركاتى وسكناتى وطلاق زوجتى وعنتى امتى فقال على رضى الله عنه املكها دون الله او مع الله فان قلت املكها دون الله فقد اثبت دون الله مالكا وان قلت املكها مع الله فقد اثبت له شريكا كذا في شرح المواقف قال السعدى بلسان الفارسى وانا الفقير اترجمه رأيت فقير يطعن في الاغنياء فقلت يا فقير الغنى ينال بما له ما لم تنل وقرأت له ما في الخبر الفقر سواد الوجه في الدارين فقال اما سمعت قوله عليه السلام (الفقر فخري وبه افتخر) فقلت له الفقير بسبب الجوع زال قدمه وقرب الى الكفر وقرأت قوله عليه السلام (كاد الفقر ان يكون كفرا) فقال لى ان الاغنياء لا ينظرون الى الفقراء الا بعين الحقدارة ولا يتكلمون الا بالسفاهة وينسبون العلماء بالفقراء ولا يفرقون بينهما فقلت له ان اطلاعك بتلك الحالة في الاغنياء بسبب فقرك وطلبك منهم متماديا لان كثرة الفقراء توقع هذه الحالة لبعض الاغنياء فقال لى كان في باب دار بعض الاغنياء خادم قبيح الوجه فاذا مر عليه الفقير يقول ليس في الدار احد وجواب الخادم موافق للحال لان الاغنياء اذا لم يؤا نسوا الفقراء بالاحسان اليهم فكانهم معدومون في الدار فقلت له ان كثرة الفقراء لا يسعه نبات الارض فان اكرم الغنى كل من اتاه فلا جرم انه يصير فقيرا فقال انهم لا يحصلون الثواب بما لهم فقلت له هذا سبب حرصك بما لهم فطال يتنا الجدل حتى افضى الى الشتم والضرب فذهبا الى القاضى فعرضنا عليه الكيفية فقال لى القاضى انت مدحت الاغنياء الشاكرين وقال لصاحبي انت مدحت الفقراء الصابرين فاصليح يتنا ثم قال الفقير اذا نوى بانه لو كان له مال لصرفه الى الخيرات ينال بهذه النية ما ينال الغنى بصرف المال فظهر من

هذا ان المجادلة لاظهار الحق جائزة والا لما جادل على رضى الله عنه ولما سمع القاضى دعوانا وحكم بيننا (ان قيل) عذاب الآخرة ليس من قيل الفقهاء فما معنى قوله تعالى (وليأتينهم) اى العذاب (بغتة وهم لا يشعرون) باتيانه « قلت » المراد العذاب الذى عين لهم عند حلول الاجل والموصوف بالغتة الموت اى يأتينهم في وقت لا يظنون انهم يموتون وزمانه متصل بزمان القيمة ولذا عد القبر اول منزل من منازل الآخرة يؤيده قوله عليه السلام (من مات فقد قامت قيمته) ان قيل (ما سبب وجوب الجنة في قوله عليه السلام) من مات بدينه من ارض الى ارض ولو كان شبرا استوجب الجنة « قلت » لتزكه المسكن المألوف لاجل الدين ولا مثال امر رب العالمين ولتسابعة سنة ابراهيم ومحمد عليهما السلام (ان قيل) ما الحكمة في اكرام الرزق على الكافرين والفاشرين « قلت » ان الله تعالى لا يسأل من العبد الا التوحيد والتقوى والتوكل فانما الرزق على الله تعالى وقد قدر مقادير الخلق قبل خلق السموات والارض بخمسين الف سنة وما قدر في الخلق من الرزق والاجل لا يتبدل بقصد القاصدين (ان قيل) لم عبر عن الحياة الدنيا بالهوى واللعب في قوله تعالى (وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب) وقد خلقها الحكمة ومصلحة « قلت » بناء على الاغلب وذلك لان اغلب غرض الناس في الدنيا اللهو واللعب كذا في كشف الاسرار

وفي المتوى

حييت دنيا از خدا غافل شدن	فى قاش و نقره و ميزان زدن
مال را از بهر دين باشى حول	نعم مال صالح خواندش رسول
آب در كشتى هلاك كشتى است	آب اندر زير كشتى بشتى است
چونكه مال و ملك را از دل براند	زان سايمان جز كه مسكينى نخواند
كوزه سر بسته اندر آب رفت	از دل پر باد فوق آب رفت
بايد درويشان چو در باطن بود	بر سر آب جهان ساكن بود
كر چه جمله اين جهان ملك و يست	ملك در چشم دل اولاشيست

(ان قيل) لم سمي الكافر وان كان حيا ميتا والمؤمن حيا بقوله تعالى (انك لاتسمع المولى) وبقوله تعالى (لينذر من كان حيا) قلت « اشارة الى ان

الدنيا وما فيها بمنزلة الميت الا من احياء الله بنور الايمان ولذا قال (كل شئ هالك الا وجهه) والاخرة عبارة عن عالم الارواح والمملوكات فهي حيوة كلها ولذا قال الله تعالى (وان الدار الاخرة لهى الحيوان) اى ذوالحيوة

في المتنوى

در طلب زن دائما توهر دو دست كه طلب در راه نيكو رهبرست
قال بعض الكبار النبوة والرسالة كالسلطنة اختصاص الهى لامدخل لكسب العبد فيها واما الولاية كالوزارة فلکسب العبد مدخل فيها فكما يكون في كسب الوزارة مدخل للعبد كذلك يكون في كسب الولاية مدخل له (ان قيل) هل يصح تعلق الطلاق قبل النكاح ام لا « قلت » لا يصح لان الله تعالى رتب الطلاق بكلمة ثم في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها) فظاهره يقتضى عدم وجوب العدة بمجرد الخلوة فلو قال لاجنية اذا نكحتك فانت طالق او كل امرأة اتزوجها فهي طالق فنكح لا يقع الطلاق وهو قول على وابن مسعود وجابر ومعاذ وعائشة رضى الله عنهم ومنهم الشافعى واحمد وفي رواية عن ابن مسعود يقع (ان قيل) هل ينقذ النكاح بانفط الهبة في حق الامة « قلت » نعم [هـ] وبالتملك ايضا عند ابى حنيفة واهل الكوفة لقوله تعالى (وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان اراد النبي ان يستكحها) اى يريد نكاحه لها بجعلها من منكوحاته فتصير له بمجرد ذلك بلا مهر ولا ولى ولا شهود وقوله امرأة عطف على مفعول احللنا اى واحللنا لك امرأة موصوفة بهذين الشرطين (ان قيل) هل يجوز تزويج المشركة لبينا عليه السلام « قلت » لا يجوز لقوله تعالى (وازواجه امهاتهم) ولا يجوز ان تكون المشركة ام المؤمنين ولما ورد في الخبر سألت ربي ان لا تزوج الا من كان معى في الجنة فاعطاني رواد الحاصم وصحح اسناده واما التسرى بالكتابية فلا يحرم عليه لانه عليه السلام تسرى بريحانة وكانت يهودية من بنى قريظة (خالصة لك من دون المؤمنين) اى حال كونها خالصة لك دون غيرك (ان قيل) باى سبب قال عليه السلام اتم اعلم بامور دنياكم وانا اعلم بامور آخرتكم « قلت » غلب عليه شوق الله واذله حب الله عن تدبير حب الدنيا ونظام امورها

[*] خاصاً له
عليه السلام

قال الشيخ اسماعيل الحقى

علم دين فقهست وتفسير وحديث هرکه خواند غير ازین کردد خيث
قال الشافعى من تكلم ترندق والتوغل في علم الكلام والمنطق غير جائز لانه يقع في الشبهات وبسبب آفاتهما يقع في الكفر فان الزنادقة كذبوا بالقرءان وسموا الانبياء اصحاب التواميس وسموا الشرائع التاموس الاكبر عليهم لعنة الله تعالى ان قيل لم سعى ابليس ابليس « قلت » ان ابليس مشتق من الابلاس وهو الحزن المعترض من شدة اليأس لقوله تعالى (ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون) يسكتون سكوت من انقطع عن الحجة مخبرين آيسين من الاهتداء الى الحجة (ان قيل) ان العلماء اذا لقوا كتابا في مسائل الدين هل كان الثواب الحاصل منه يبقى الى اخر الدهر ام يتقطع بموت مؤلفه « قلت » يبقى الى اخر الدهر لان عليا رضى الله تعالى عنه اشار اليه بقوله العلماء باقون ما بقى الدهر اعيانهم مفقودة واثارهم في القلوب موجودة لقوله تعالى (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون) اى يفرحون حتى يظهر اثارهم فعلى العاقل ان يجتنب عن القيل والقال ويشغل بتحصيل الاعمال الصالحة فان لكل عمل صالح اثر ولكل تقوى ثمر فن حبس نفسه في زاوية العبادة تخرج في رياض الجنان (ان قيل) ما معنى السنة المؤكدة « قلت » عبادة قوية تشبه الواجب في القوة لقوله عليه السلام الجماعة من سنن الهدى لا يتخلف عنها الا منافق واكثر المشايخ على انها واجبة وتسميتها سنة لانها ثابتة بالسنة لكن ان فاتته جماعة لا يجب عليه الطلب في مسجد آخر كذا في الفقه

في المتنوى

كفت واسجد واقترب يزدان ما قرب جان شد سجدة ابدان ما
(ان قيل) ما معنى قوله عليه السلام (ان الغلام الذى قتله الخضر عليه السلام طبع كافرا) وقد قال (كل مولود يولد على فطرة الاسلام) قلت « المراد بالفطرة استعداد لقبول الاسلام وذلك لاينا في كونه شقيا في جبلته او يراة بالفطرة قولهم بلى حين قال الله تعالى (الست بربكم) واعلم انه لا عبرة بالايمان الفطرى في احكام الدنيا وانما يعتبر الايمان الشرعى المأمور به المكتسب بالارادة والفعل لا يرى انه عليه السلام يقول اى بعد قوله على فطرة الاسلام (ثم

ابواه يهودانه) فهو مع وجود الايمان الفطري فيه محكوم له بحكم ابويه الكافرين ومحكوم له بحكم ابويه المؤمنين كما في كشف الاسرار

بيت

عن المرأ لا تسئل وابصر قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدى

ونعم ما قيل

نفس از همنشين بكيرد خوى بر حذر باش از لقائى خيبت
باد چون بر فضاي بد كذرد بوى بد كيرد از هواى خيبت

قال الشيخ اسماعيل الحقي عالم الشهادة سرءات اللوح المحفوظ فاصورها تغير وتبدل واما رحم الام فرأة عالم الغيب ولا تبدل لصورها في الحقيقة ولذا قال عليه السلام (السعيد سعيد من بطن امه) ولم يقل السعيد سعيد في اللوح المحفوظ (والشقي شقي من بطن امه)

اصل طبعست وهم اخلاق فرع فرع لا بد اصل را مائل شود

واعلم ان الدين عند الله الاسلام من لدن آدم عليه السلام الى يومنا هذا وان اختلفت الشرائع والاحكام والاعصار وان الناس كانوا امة واحدة ثم صاروا فرقا مختلفة يهودا ونصارى ومجوسا وعابدى وثن ونجم وغير ذلك وقد روى ان امة ابراهيم عليه السلام صارت بعده سبعين فرقة كلهم في النار الا فرقة واحدة وهم الذين كانوا على ما كان عليه ابراهيم عم في الاصول والفروع وان امة موسى عليه السلام صارت بعده احدى وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة كانت على اعتقاد موسى عم وعمله وان امة عيسى عليه السلام صارت بعده اثنين وسبعين فرقة كلهم في النار الا فرقة وافقته في اعتقاده وعمله وان امة محمد صلى الله عليه وسلم صارت بعده ثلاثا وسبعين فرقة كلهم في النار الا فرقة واحدة وهم الذين كانوا على ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وهم الفرقة الناجية وهذه الفرق الضالة كليات والا فجزئيات المذاهب لا تحصى (ان قيل) اعتقاد الامام الاعظم والشافعي الى اى مذهب يوافق في علم الكلام « قلت » ان مذهب ابى حنيفة موافق لمذهب الشيخ ابى منصور الماتريدي رحمه الله تعالى وان جاء بعد ابى حنيفة بمدة ومذهب الشافعي موافق لمذهب

لمذهب

لمذهب الشيخ ابى الحسن الاشعري الذي هو من نسل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابى موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه وان جاء بعد الشافعي بمدة فالما تريديون خفيون في باب الاعمال كما ان الاشاعرة شافعيون فيه والتزام مذهب من المذاهب الحق لا ازم لقوله تعالى (اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم) والاحتراز عن المذاهب الباطلة واجب لقوله (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهىكم عنه فانتهوا) وقد نهى عليه السلام عن مجالسة اهل الهوى والبدع (ان قيل) اى شئ ينقلب الى ثلثة اطوار [١] قلت « الصدق ينقلب اولا الى طور الحيوانية فاذا وقع فيها القطرة ماتت وصارت في طور الحجرية ثم تمدعروها في قرار البحر كطور الشجرة (ان قيل) ما الطاعة والمعصية « قلت » الطاعة كالشمس المنيرة ينتشر نورها في الآفاق فكذا الطاعة تسرى بركاتها الى الاقطار نهى من كسب العبد والتقدير والخالق من الله ومن تأثرات لطفه والمعصية كالليل المظلم فان اللبنة المظلمة كما تحيط ظلمتها بالجوانب فكذلك المعصية تنفرد شأمتها الى الاقارب فهي من تأثرات قهره تعالى واول فساد ظهر في البر قتل قابيل اخاه هابيل وفي البحر اخذ الجندى كل سفينة غصبا وكان الجندى من اجداد الحجاج الظالم

تا پشيمان مى شوى از كار بد تا حيا دارى ز الله الصمد

(ان قيل) كم شئ حصل بشؤم المعصية « قلت » تغيرات واعراض كثيرة منها تغير اسم ابليس من عزرايل الى ابليس بسبب المعصية ومنها ان نوع الادمى كله كان ايضا تغير وجهه الى سواد وذلك انه نظر الى سوء والده بنظر الاستهزاء فتولد منه الهند والحبشة ومنها مسخ قوم موسى عم قردة وقوم عيسى عم خنازير بسبب معصيتهما ومنها ظهور الطاعون والاعوجاج بسبب ظهور الفاحشة ومنها ظهور القتال وكثرة الفتن بين الناس بسبب ظلم الائمة وبه تسلط العدو ايضا وظهور الزلازل والخسف بسبب اكل الربوا (ان قيل) ما حقيقة التوبة « قلت » حقيقة التوبة ان لا يرجع الى ما فعل من المعصية الى ان يموت

في المستوى عن نصوح

توبه كردم حقيقت با خدا نشكم تا جان شدن از تن جدا

وفي الحديث (ان عمل الانسان يدفن في قبره فان كان كريما اكرم صاحبه

[١] اى اعيان لا توصافا فانه كثير النوقوع

بالمؤانسة وان كان لثما اظلمه اى اظلم عليه قبره وعذبه (ان قيل) ما الحكمة في خلق النار والجنة « قلت » خلق النار لكيلا يجتمع الكافر والمؤمن في محل واحد كما روى ان الله تعالى قال لموسى عم ما خلقت النار بخللا منى ولكن اكره ان اجمع اعدائي واوليائي في دار واحد واعلم ان الانسان كالصدق فاذا وقعت قطرة من نضاج المشايخ والعلماء في قلبه كان جوهرها ومعتبرا عند الله والا فلا

ونعم من قال

كه قطره تا صدقرا در نيباد نكردد كوه وروشن نتابد

وفي الحديث (الاصل لا يخطئ) وتأويله ان اهل الاقرار يرجع الى صفات اللطف واهل الانكار الى صفات القهر لان خالقة الاول من الاول وخالقة الثاني من الثاني (ان قيل) ما الحكمة في اكرام الاغنياء للفقراء « قلت » لان الفقراء يأخذون بيد الاغنياء ويدخلونهم الجنة باكرامهم لهم كما قال عليه السلام اتخذوا الايادي عند الفقراء قبل ان تحيي دولتهم فاذا كان يوم القيمة يجمع الله الفقراء والمساكين فيقال تفحصوا الوجوه فكل من اطعمكم لقمة او اسقاكم شربة او كساكم خرقة فخذوا بيده وادخلوه الجنة واعلم ان للانسان ان ينظر لنقش الاشجار والرياحين بنظر العبرة

كما قال المغربي

مغربى زان مى كند ميل بگلشن كاندراو
هر چه را رنگى و بوى هست رنگ و بوى اوست

وسئل بنو اسرائيل لموسى عم هل يصنع ربك قال نعم يصنع الوان الثمار والرياحين والصباغ يقدر على تسويد الابيض والعكس والله تعالى يبيض الشعر والقلب الاسودين [٥] ان قيل (ما معنى لهو الحديث في قوله تعالى (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) قلت « قال ابو عثمان رحمه الله كل كلام سوى كتاب الله او سنة رسوله او سيرة الصالحين فهو لهو الحديث كالاخاحيك وسائر مالا خير فيه وقال عرائس طلب علوم الفلسفة داخل في لهو الحديث لانه سبب ضلالة الخلق ولذا قال تعالى بعد هذه الآية (اولئك لهم عذاب

مبين) لاهاتهم الحق باينار الباطل عليه وترغب الناس فيه (ان قيل) هل يهتدى العبد بنفسه ام لا « قلت » لا يهتدى الا بهداية الله تعالى الاترى انه تعالى قال (اولئك) اى الموقنون بالآخرة (على هدى من ربهم) واما عند المعتزلة فهم يقولون ان العبد يهتدى بنفسه قال شاه شجاع قدس سره ثلثة من علامات الهدى الاسترجاع عند المعصية والاستكانة اى التواضع عند النعمة ونفى الامتنان عند المعصية وهو ان لا يقول المكرم للمكرم عند المعصية

ذوق سجده در دماغ آدمى ديورا تلخى دهد اواز عمى

ولذا كان انكر الشيطان سجدة بنى آدم عند الصلوة كما سياتى (ان قيل) هل تقبل شهادة المغنى « قلت » لا لانه سبب لاجتماع الناس على ارتكاب المعصية واما من تغنى لنفسه لدفع الوحشة فتقبل اذ لا تسقط عدالته بذلك وهذا اذا لم يسمع غيره وكذا المغنى سواء غنت لنفسها او لغيرها اذ رفع صوتها حرام فبارتكابها محرما حيث نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن صوت المغنى سقطت عن درجة العدالة قالوا المال الذى ياخذ المغنى والقوال حكمه اخف من الرشوة وهذا يمنعكم من اخذ الرشوة ايها القضاة فان اخذتم تكونوا من اراذل الناس بل اشد منه في الحكم الاخف وفي الحديث (بعثت لكسر المزامير وقتل الخنازير) قال ابن الكمال المراد بالمزامير آلات الغناء كلها وبالكسر النهى مبالغة واما الاحاديث الناطقة برخصة الفناء ايام العيد فتروكة غير معمول بها اليوم واستحب التغنى بالقرآن لانه اصدق الاحاديث وافصحها ولان في ذلك رقة القلب واستنى العلماء من ذلك الطبل في الجهاد وطريق الحج وقال بعض العارفين ان كان سبب الطبل ميلا لمطالعة نور افعال الحق فهو حلال لانه رحمانى لا شيطانى

قال السعدى

نكويم سماع اى برادر كه چيست مكر مستمع را بدانم كه كيست
كه از برج معنى پرد طير او فرشته فرو ماند از سير او

ونعم من قال

چه كونه جان نبرد سوى حضرت متعال ندای لطف الهی رسد كه عندی تعال

قال لقمان خدمت اربعة الاف نبى واخترت من كلامهم خمس كلمات ان كنت فى الصلوة فاحفظ قلبك وان كنت فى العام فاحفظ خلقك وان كنت فى بيت فاحفظ عينك وان كنت بين الناس فاحفظ لسانك واذكر اثنين وانس اثنين اما اللذان تذكرهما فالله والموت واما اللذان تنساها احسانك فى حق الغير واساءة الغير فى حقك وعاش لقمان الف سنة حتى ادرك زمن داود عليه السلام وان آزر ابا ابراهيم الخليل عم جد ثالث للقمان واما الحكمة التى فيه فهى من مواهب الله تعالى فالحكمة موهبة للاولياء كما ان الوحي موهبة للانبياء فكما ان النبوة ليست بكسبية فكذلك الحكمة ليست بكسبية (ان قيل) طلب القضاء خير ام تركه قلت الاول تركه كما روى ان لقمان كان نائما نصف النهار فتودى بالقمان هل لك ان يجعلك الله خليفة فى الارض تحكم بين الناس فاجاب وقال ان خيرنى ربى قبلت العافية وان عزم على فسمعا وطاعة فانى اعلم ان فعل بى ذلك اعانى وعصنى فتودى لم بالقمان قال لان الحاكم باشد المنازل يغشاه الظلم من كل مكان ان اصاب فتم وبها وان اخطأ اخطأ طريق الجنة ومن يكن فى الدنيا ذليلا فخير له من ان يكون شريفا فتعجبت الملائكة من حسن منطقه ثم نام نومة اخرى فاعطى الحكمة فاتته وهو يتكلم بها واول ما روى من حكمته الطيبة حين جلس مولاه عند الحاجة من ان طول الجلوس على الحاجة يتجرع منه الكبد ويصعد الحرارة الى الرأس ومن حكمته العقلية امتحان مولاه باطيب مضغى الشاة المذبوح وابقبها من اللسان والقلب وان من حكمته ما روى انه ارسله استاذة مع الصبيان الى البستان لياتوا له بثمر الاشجار فاكل الصبيان ما جمعوا من الثمار فى الطريق حين رجعوا وقالوا لاستاذهم ان لقمان اكل ما جمعنا من الثمار فاراد الاستاذ ان يضربه على ذلك فقال انهم يكذبون على فان اردت برائى فاسقنا ماء القيء حتى يظهر لك الآكل فلما سقيهم ذلك الماء برى لقمان

هرکه او خائن بود رسوا شود هرچه پنهان باشد آن پیدا شود
وقبر لقمان بين الشام وارض مصر

(بيت)

جهان جای راحت نشدای فی شدند انبیا اولیا مبتلا

ان

(ان قيل) تعظيم الابوين اشد ام تعظيم المعلم قلت تعظيم المعلم اشد لان الاب والام سببا للحياة الفانية والعلم سبب الباقية وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (لولا انى اخاف عليكم تغير الاحوال عليكم بعدى لامرتكم ان تشهدوا لاربعة اصناف بالجنة اولهم امرأة وهبت صداقها لزوجها لوجه الله وزوجها راض والثانى ذو عيال كثير يجتهد فى المعيشة لاجل ان يطعمهم الحلال والثالث التائب من الذنب على ان لا يعود اليه ابدا كالابن لا يعود الى الثدى والرابع البار بوالديه) يقول الفقير فظهر من هذا ان تعظيم المعلم اولى واشد لما قلنا آنفا (ان قيل) هل تنفع صلوة من لم تنهه عن الفحشاء والمنكر ام لا قلت لا تنفع وان كان مؤديا هيئتها كما فى النجاسة لانه كما ان الصوم لاصلاح الطيبة وتحسين الاخلاق كذلك الصلوة لاصلاح النفس التى هى مأوى كل شر ومعدن كل هوى ومن وصايا لقمان لابنه انه يابنى اذا عرض لك فعل محبوبا كان او مكروها فاعلم ان الخير والصلاح فى ذلك (ان قيل) هل يعلم احد من الخواص والعوام وقت قيام الساعة قلت لا يدري احد فى اى سنة اوفى اى شهر اوفى اى ساعة من ساعات الليل والنهار تقوم القيمة لقوله تعالى (ان الله عنده علم الساعة) اى يثبت علم وقت قيامها (وينزل الغيث) اى المطر النافع (ويعلم ما فى الارحام) اى يعلم ذاته ذكر ام انثى حتى ام ميت وصفاته تام ام ناقص حسن ام قبيح سعيد ام شقي وانما اخفى الله وقت الساعة ليكون الناس على حذر ويعلم الانسان انه يموت فى الارض فى وقت من الاوقات ولا يدري فى اى وقت يموت وفى اى ارض يدفن فمن ادعى علم شئ من هذه المغيبات فهو كافر لقوله عليه السلام (من اتى كاهنا فصدقه فيما يقول فقد كفر بما انزل الله على محمد) والكاهن هو الذى يخبر عن ما يكون فى المستقبل واما السؤال منه لامتحانه وافحامه واطهار كذبه فجائر وما روى عن الانبياء والاولياء من الاخبار عن بعض المغيبات فتعليم الله تعالى اياهم اما بطريق الوحي واما بطريق الالهام والكشف فلا ينسب فى ذلك علم الغيب (ان قيل) اذا امكن العلم بطريق الوحي فلم لم يعلم الله تعالى لنبهه وقت قيام الساعة قلت ان الله تعالى انما فعل ذلك اشعارا بان الازم للعباد ان يشتغل بالطاعة ويستعد لسعادة الآخرة ولا يسل عمالهم

ولا مالا يئنه يقول الفقير فظهر من هذا ان النبي عليه السلام لا يسل من الله علم وقتها تأدياً فلو سئل للزم الاشتغال بمالا يئنه وهو لا يليق للأنبياء (ان قيل) ما اعز الأشياء « قلت » كتاب الاحباب للاحباب ونعم من قال

ذوق رسد از نامه توروز فراقم كرامة طاعت نرسد روز قيامت
انزل رب العالمين على العالمين كتابا في الظاهر ليقرا على اهل الظاهر فينذر به
اهل الغفلة ويبشر به اهل الخدمة وكتابا في الباطن على اهل الباطن ليتنور
بانواره بواطنهم ويتزين بأسراره سرائرهم فينذر به اهل القربة لئلا يلتفتوا الى
غيره ولا يستأنسوا بغيره فيسقطهم الغير عن القربة ويبشر به اهل المحبة
بالوفاء بوعده الرؤية وباللقاء على بساط الوصلة وبالقاء بعد الفناء في الوحدة
فيكلمون بالحق عن الحق للحق فاذا سمع كلامهم في الحقايق من ربهم انكر
عليهم اهل الغفلة

فتم من قال

زد شيخ شهر طعنه بر اسرار اهل دل المرأ لا يزال عدوا لما جهل
ولذا قال الله تعالى رد الكلام الكافرين (بل هو) اي القرءان (الحق من
ربك) ثم بين غايته بقوله (لتذر قوما ما اتاهم من نذير من قبلك) اي
من قبل انذارك اذ كان قریش اهل الفترة واضل الناس لكونه امة امية [-]
(لعلمهم يهتدون) بانذارك اياهم والترجي معتبر من جهته عليه السلام اي
لتنذرهم راجيا اهتدائهم فعلم منه ان المقصود من البعثة تعريف طريق الحق
وكل يهتدى بقدر استعداده الا ان لا يكون له استعداد اصلا كالصيرين في الانكار
فانهم لم يقبلوا التربية على مقتضى جبلتهم الى يوم القيمة

واما ما قال صاحب المتنوى

كرتوسنك صخره و مرمر شوى چون بصاحب دل رسی جوهر شوى
فذلك في حق المستمد حقيقة الاترى ان ابا جهل راى رسول الله ووجد معه
مرارا لكن لما راه بعين الاحتقار لا بعين التعظيم لم يصير جوهرها وبقي كالحجر
الى يوم القيمة فينبى للانسان ان يتبع الحى ولا يتبع الميت اي الجهل لانه لا يقدر
على تلقين الحى بل الحى يقدر على تلقين الميت روى ان الشيخ نجم الدين

[*] لانه من زمان اسمعيل
عليه السلام الى زمانك ما جهلهم
نبى ولا مرسل لانهم غافلون
لا يعرفون ديننا ولا شريعتنا كذا
في تفسير الجامى

الاصفهانى قدس سره خرج مع جنازة بعض السالحين بمكة فلما دفنوه وطفق
الملقن يلقيه فحك الشيخ نجم الدين وكان من عادته لا يضحك فسأله بعض
اصحابه فى ذلك فزجره ثم قال ما ضحكك الا انه لما اراد الملحن تلقينه سمعت
صاحب القبر يقول الاتعجبون من ميت يلحن حيا فظهر من هذا ان من
شرط الملحن ان يكون من اهل الصلاح والتقوى (ان قيل) ما الفرق بين
التذكر والتفكر « قلت » ان التفكير عند فقدان المطلوب لاحتجاب القلب
بالصفات النفسانية واما التذكر فهو عند رفع الحجاب والرجوع الى الفطرة الاولى
فتذكر ما انطبع فى الازل من التوحيد والمعارف ولذا قال الله تعالى (مالكم
من دون الله من ولى ولا شفيع افلا تتذكرون) ان قيل (هل يكون الانسان
معصوما عند الصلوة من ابليس ام لا « قلت » قال بعض الكبار ليس الانسان
بمعصوم من ابليس فى صلوة الا فى سجوده لانه حينئذ يتذكر ابليس معصيته
فيحزن ويشغل بنفسه ويعتزل عن المصلى فالعبد فى سجوده معصوم من الشيطان
غير معصوم من النفس فخواطر السجود اما ربانية او ملكية او نفسية وليس
للشيطان عليه من سبيل فاذا قام من سجوده غابت تلك الصفة عن ابليس
واشتغل بالمصلى

بيت

ذوق سجده زائداست از ذوق سكر نزد جان
هر كرا اين ذوق نى بي مغز باشد در جهان

اللهم اجعلنا من اهل سجدة الفناء انك سمع الدعاء (ان قيل) اي صلوة
افضل بعد الفريضة « قلت » صلوة الليل لقوله تعالى (يدعون ربهم خوفا)
من عقابه (وطمعا) فى رحمة قال عليه السلام فى تفسيرها قيام العبد من الليل
يعنى انها نزلت فى شأن المهجدين (ان قيل) اي شىء لا يؤثر فيه الاحتراق
« قلت » نور التوحيد قال عليه السلام (تقول جهنم للمؤمن جز يامؤمن فقد
اطفا نورك لهي)

كما فى التنوى

كوبدش بكذر سبك اى محتشم ورنه ز اتشهای تومرد اتشم

يقول الفقير ان عدم احتراق ابراهيم عليه السلام كان مينا بهذا الوجه حين
التي في النار الاترى ان النبي عليه السلام نظر الى جهنم وما فيها ليلة المعراج
ولم يحترق منه شعرة وكما ان النار يقول للمؤمن ذلك القول كذلك الجنة تقول
له حين يذهب الى مقامه جزيا مؤمن الى مقامك فان نورك يذهب بزيتي
ولطافتي ولذا قال بعض الكبار للخوفا مقام فوق الجنة وطلب الجنة في حقه
سيئة حتى وصل الى مقامه (ان قيل) كم شيء يقع الانسان في ورطة الانتقام
« قلت » حب الدنيا ومرافقة الشيطان واذى مسلم فانتقام الله تعالى لا يشبه
انتقام غيره قل عمر رضى الله عنه حين سمع ان في النار سبعين الف نوع من
العذاب باليتي كنت كبشا فذبحوني واكلوني ولم اسمع ذكر جهنم وقال ابو بكر
رضي الله عنه باليتي كنت طيرا في المفازة ولم اسمعه وقال علي رضي الله عنه
باليت امي لم تلدني ولم اسمعه (ان قيل) ان قوله تعالى (وجنة عرضها
السموات والارض) يوهم قلة ما اعتقدنا من الوسعة التي لانهاية لها « قلت »
هذا على سبيل التمثيل لانها كالسموات والارض لا غير بل معناه كعرض السموات
السبع والارضين عند ظنكم كقوله تعالى (خالدين فيها مادامت السموات
والارض) اي عند ظنكم كذا في الخطيب نقلا عن الزهري يقول الفقير فظهر
من هذا ان طول الجنة لا يعلمه احد الا الله وان من هذا الدوام لا يلزم بقاء
الدنيا (ان قيل) لم قال الله يا ايها النبي ولم يقل يا محمد « قلت » تشريفا بالالقباب
الدالة على علو شأنه عليه السلام فالالقباب تدل على شرف المسمى واما التصريح
باسمه في قوله تعالى (محمد رسول الله) فلتعليم الناس انه رسول الله ليعتقدوا
كذلك (ان قيل) ما الفرق بين الطاعة والعبادة « قلت » ان الطاعة فعل يعمل
بالامر لا غير لانها عبارة عن الانقياد وهو لا يتصور الا بعد الامر بخلاف
العبادة لانها فعل يعمل بالامر وبغيره (ان قيل) ما السبب في قوله تعالى
(النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم) اي احرى واجدر بالمؤمنين من انفسهم
في كل امر من امور الدنيا والدين « قلت » لان النبي صلى الله عليه وسلم لا
يدعوهم الا الى ما فيه نجاتهم وفوزهم واما نفوسهم فربما تدعوهم الى ما فيه
هلاكهم وبوارهم كما قال الله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام (ان النفس
لامارة بالسوء) فيجب ان يكون عليه السلام احب اليهم من انفسهم وامره

انفذ عليهم من امرها واثم لنبيهم من حقوقها وشفقتهم عليه اقدم من شفقتهم
عليها ويتبعوه في كل ما دعاهم اليه وسبب نزولها ان النبي عليه السلام اراد
غزوة تبوك فامر الناس بالخروج فقال بعضهم نشاور ابائنا وامهاتنا فنزلت
وفي الآية اشارة الى ان اتباع الكتاب والسنة اولى من متابعة الاراء
والاقيسة حسبما ذهب اليه اهل السنة والجماعة (ان قيل) الفتوى خير ام
التقوى « قلت » التقوى خير ولذا لا ينكح المريد امرأة شيخه ان طلقها وقس
عليه حال كل معلم مع تلميذه وليس في مثل هذا النكاح من بركة اصلا لافي الدنيا
ولا في الآخرة وان كان رخصة بالفتوى (ان قيل) لم لا تجوز الوصية بالثلث
للاقارب « قلت » لانهم احق بالميراث من الاجانب فلا وصية لهم ولم تصح
الوصية للوارث ولا للحرى لانه ليس من اهل البر فالوصية للحرى كترية
الحية (ان قيل) هل يسأل الانبياء ام لا « قلت » يسألون لقوله تعالى (ليسأل
الصادقين عن صدقهم) اي ليسأل يوم القيمة الانبياء الذين صدقوا عهدهم
عما قالوا لقومهم من تبليغ الرسالات واداء الامانات فيقول الله تعالى اولا للقلم
ما فعلت باماني فيقول سلمتها الى اللوح ثم يرتعد القلم خوف ان لا يصدق اللوح
فيسأل اللوح فيقول سلمتها الى جبرائيل فيقول لجبرائيل ما فعلت باماني فيقول
سلمتها الى انبيائك فيسأل الانبياء فيقولون سلمناها الى خالقك فاذا كان الانبياء
يسألون فكيف غيرهم

در آن روز که فعل پرسند و قول اولو العزم را تن بلرزد زهول
بجائی که دهشت خورد انبیا تو عذر کنه را نداری بیا

(ان قيل) ما معنى السؤال عن صدقهم فان حكم الصدق ان يثاب عليه لا ان
يسأل « قلت » ان الصدق ههنا هو كلمة التوحيد فكل من تلفظ بها وارتم
شعائرها يسأل عن تحقيق احكامها والاخلاص في العمل والاعتقاد بهما ولذا
قال الراغب يسأل من صدق بلسانه عن صدق فعله ففي قوله تنبيه على انه
لا يكفي الاعتراف بالحق دون تحريره بالفعل

بيت

از عشق دم مزین چو کشتی شهید عشق
دعوی این مقام درست از شهادت

قال الجليلي قدس سره المراد بالصدق في قوله تعالى (ليسأل الصادقين عن صدقهم) الصدق عند الله لا عند الصادقين فان الصدق عند الخلق سهل ولكن عند الحق صعب لان حقيقة الصدق لا يطلع عليها ففسأل الله تعالى ان يجعل صدقنا حقيقيا موافقا لمرضاته تعالى (ان قيل) بم اجاب الصحابة عند ما دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم وقت حفر الخندق مدافعة للكفرة مقدار اثني عشر الفا بقوله عليه السلام (اللهم لا تعيش الا تعيش الآخرة فارحم الانصار والمهاجرين) قلت « قالوا نحن بايعنا محمدا على الجهاد ما بقينا ابدا » (ان قيل) هل عمل النبي عليه السلام مع الصحابة حين حفر الخندق « قلت » نعم كما قال سلمان رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ المعول من يدي وقال بسم الله وضرب ضربة فكسر ثلث الحجارة وبرق منها برقة فخرج نور من قبل اليمن كالمصباح في جوف الليل المظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال (اعطيت مفاتيح اليمن والله اني لا ابصر ابواب صنعاء من مكاني الساعة كأنها انياب الكلام) ثم ضرب الثانية فقطع ثلثا آخر وبرق منها برقة فخرج نور من قبل الروم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال (اعطيت مفاتيح الشام والله اني لا ابصر قصورها) ثم ضرب الثالثة فقطع بقية الحجر وبرق منها برقة فخرج نور من قبل فارس فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال (اعطيت مفاتيح فارس والله اني لا ابصر قصور الحيرة) وجعل يصف لسلمان رضي الله عنه وهو يقول صدقت يا رسول الله ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (هذه فتوح يفتحها الله بعدي يا سلمان) فعند ذلك قال بعض المنافقين الاتعجبوا من محمد كيف يخبركم انه يبصر من يثرب قصور صنعاء وقصور مدائن كسرى وقصور الشام وانتم تحفرون الخندق خوفا من العدو ولن تستطيعوا ان تخرجوا منه الى الصحراء فما هذا الا وعد غرور كقوله تعالى (فارسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها) اي ريح الصبا وفي الحديث (نصرت بالصبا) (ان قيل) هل يشاق اهل الله الى لقائه تعالى ام لا « قلت » يشاق ويحب الموت الصوري

كما قال مولينا في المتنوى

بس رجال از نقل عالم شادمان وز بقاش شادمان اين كودكان

چونكه

چونكه آب خوش نديدان مرغ كور
اى بسا نفس شهيد معتمد
پيش او كوثر نمايد آب شور
مرده در دنيا وزنده ميروود

وفي الحديث صفان من اهل النار لم ارهما يعني لم يكونا في عصره عليه السلام بل بعده قوم معهم سياط يعني في ايديهم سياط كاذناب البقر يضربون بها الناس ظلما ونساء كاسيات اى عاريات من لباس التقوى فتكشف صدورهن كنساء زماننا (ان قيل) لم لا يجوز النكاح بغير شهود مع انه عليه السلام تزوج زينب بغير شهود كما روى انه لما نزل قوله تعالى (زوجناكها) اي زوجناك زينب دخل النبي عليه السلام على زينب بلا رخصة فقال يا رسول الله ليس الخطبة والشهود قال عليه السلام (الله المزوج وجبرائيل شاهد) قلت « انه من خصائصه عليه السلام وان اجاز الامام محمد انعقاد النكاح بغير شهود خلافا لهما قاس الامام محمد ذلك بالبيع فكما ان نفس عقد البيع لا يحتاج الى الشهود فكذا النكاح وانما شرط الشهود في عقد النكاح حفظا عن الفسخ وصونا للمؤمنين عن شبهة الزنا روى انه قالوا الزكريا عليه السلام الانبياء لا يريدون الدنيا وقد اتخذت امرأة جيلة فقال لا كف بها بصرى واحفظ بها فرجى فالمرأة الصالحة ليست من الدنيا في الحقيقة (ان قيل) من سمي لمحمد محمدا [هـ] قلت « جده عبد المطلب بالالهام ولا يشترط في صحة الاسلام معرفة اب النبي عليه السلام واسم جده بل يكفي فيه معرفة اسمه الشريف كما في اخي جلي قال الامام النيابوري كان اسمه الشريف اربعة احرف يوافق اسم الله كما ان محمدا رسول الله اثني عشر حرفا مثل لا اله الا الله وهو من اسرار المناسبة وكذا لفظ ابو بكر الصديق وعمر ابن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي ابن ابي طالب لكمال مناسبتهم في اخلاقهم لتلك الحضرة المحمدية (ان قيل) ان الصبي لا يبال لافي القبر ولا في القيمة فكيف لقن النبي عليه السلام ابراهيم ابنه بقوله عليه السلام (يا بني قل الله ربي ورسول الله ابي والاسلام ديني) قلت « تلقينه عليه السلام لابنه ليس بصحيح بل لا اصل له وحديثه ضعيف باتفاق جمهور المحدثين ولذا ذهب جمهور الاثمة الى ان التيقن بدعة حنة وآخر من افق بذلك عز الدين بن عبد السلام ومن قال بعد نينا بنى يكفر لانه انكر النص وهو خاتم النبيين فاما من قال من الروافض النبوة صارت ميراثا لعل واولاده فهو من ايجاب الكفر «

[*] هذا في الظاهر لان الله عليه السلام مكتوب في مواضع قبل خلقه تعالى

« اي ان لم يكن محمدا صحيحا

ومخالف لاهل السنة والجماعة وقال بعض الكبار لم تبق النبوة والرسالة اللغوية التي هي عبارة عن الانبياء عن الحق بعد النبي عليه السلام بل يقال لها الولاية فالولاية باقية الى يوم القيمة

وفي المتوى

بهر اين خاتم شد است او كه بخود مثل اونی بود و فی خواند نبود
چونكه در صنعت بود استاد دست بی كواهی ختم صنعت بروی است

(ان قيل هل يجوز لاحد ان يقول في الدعاء وارحم محمدا « قلت » لانه يوهم التقصير في حقه عليه السلام اذ الرحمة تكون لمن اتى بما يلام عليه وقال في الدرر الصحيح انه يكره قال الشيخ حرمت الصدقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى الله يقول الفقير فظهر من هذا انه اذا ذكر اسم محمد عليه السلام لا يجوز ان يقال رحمه الله كما يجوز في حق العوام تادبا وتعظيما له عليه السلام بل يقال عظمه الله وهذا معنى اللهم صل الخ (ان قيل) هل تجوز قراءة الفاتحة لروحه المطهرة « قلت » جوتها ابو خيفة واصحابه لانه عليه السلام دعا لبعض الانبياء بالرحمة كما قال (رحم الله اخي موسى ورحم الله اخي لوطا) وقال بين السجدين (اللهم اغفر لي وارحمي) وقال عليه السلام في تعام السلام (السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته) فليس احد مستغنيا عن الرحمة ومنعها الشافعي واصحابه لان العادة جرت على ان قراءة الفاتحة لارواح العصاة فيلزم المشابهة بارواحهم وايهام التحقير والجواب ان قراءة الفاتحة لروحه عليه السلام فائدة عائدة اليها فلا تلزم المشابهة والايهام وفي الحديث الصحيح ان من دعا لاخيه بظهر الغيب قال له الملك ولك بمثل وفي رواية ولك بمثله

قطعه

تزدك توجه تحفه فرستم مازدور در دست ما همين صلاتست والسلام
ويكني لنا في فضيلة الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ما قال سهل بن عبد الله الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم افضل العبادات لان الله تعالى وملائكته صليا عليه اولاً ثم امر المؤمنين بها بقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا صلوا

عليه وسلموا تسليما) وسائر العبادات غير المفروضة ليست بهذه المثابة بل انه تعالى امر للعباد بالعبادات ولم يفعلها بنفسه الا الصلوة عليه عليه السلام قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم احق للذنوب من الماء البار دلتار (ان قيل) اي شيء يستحق من اذى مؤمنا « قلت » الطرد واللعن في الدنيا والاخرة قال بعض الكبار من اذى المؤمن كان كمن اذى الرسول ومن اذى الرسول كان كمن اذى الله ويكون الاذى بالكذب والافتراء عليه ومثل ذلك كقوله تعالى (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا) يعني يفعلون بهم ما يتأذون به من قول او فعل بغير جناية يستحقون بها الاذى (فقد احتملوا بهتانا واثما مبينا) (ان قيل) ما على المرأة اذا خرجت من بيتها متعطرة متبرجة تظهر زينتها ومحاسنها للرجال « قلت » عليها ما على الزانية من الوزر كما في الحق فعلى هذا ينبغي لها ان لا تخرج الا لضرورة وذلك في ثياب البذلة مستورة الوجه (ان قيل) ما علامة المرأة الصالحة « قلت » ان يكون حسنها مخافة الله وغناها القناعة وحليها العفة عن الشرور والمفاسد والاجتناب عن مواقع التهم يقال ان المرأة كالخماسة اذا نبت لها جناح طارت كذلك الرجل اذا زين امرئته بالثياب الفاخرة فلا تجلس في البيت قال بعض الكبار باغارية والفقير ترجمه ان مالك بن دينار سئل الحسن البصري عن سبب عقوبة العالم قال عن موت قلبه فتسال ما سبب موته قال بطلب الدنيا ولذا قيل ليس الاعتبار بالخرقة بل الاعتبار بالحرفة فلا بد من احياء القاب واصلاح الباطن راي بعض الخلفاء في المنام ملك الموت فسئل عن عمره كم بقي منه فاشار اليه باصابعه الخمسة فسئل المعبرين في ذلك فمجزوا عن تأويله ثم سئل باخيفة فقال تلك المغيات الخمس علم الساعة ونزول الغيث وكون الجنين ذكرا او انثى وما يكتسب المرأ في الغد وبأى ارض يموت الا بالوحى والالهام (ان قيل) عرض الامانة على السموات والارض هل هو تخيري ام الزامي قلت « تخيري » لانه لو كان الزاميا لسقطا عن درجة الكمال بامتناعهما عن حماها والمراد اهلها لانفسهما لانهما غير مكلفين بالاوامر والنواهي وايضا لو كان الزاميا لاستوجبوا الملامة والتوبيخ على الامتناع ولم يكن ذلك وقال بعضهم المراد نفسيهما بطريق القرض والتمثيل اظهارا لمزيد الاعتناء

(ان قيل) لم حملها الانسان مع ضعف بنيت ورخاوة قوته « قلت » حملها بالهمة بالقوة وقال البعض ان قبولها بموجب استعداد الفطري او اعترافه يوم الميثاق بقوله بلى (ان قيل) عرض الامانة عام على المخلوقات فلم يخص الحمل بالانسان « قلت » الانسان مع المخلوقات كنسبة القلب مع الشخص فالعالم شخص وقلبه انسان وروى ان آدم عليه السلام قال احمل الامانة بقوتي ام بالحق فقبل من يحملها يحمل بنا فانه ليس منا من لم يحملها بنا فحملها (ان قيل) لم وصف الله الانسان بعد حملها بقوله تعالى (انه كان ظلوما جهولا) مع انها صفتان مذمومتان عند اهل الظاهر « قلت » وان كانتا مذمومتين عند اهل الظاهر الا انها عند اهل البواطن محمودتان وممدوحتان لان الجهول هو العالم في الحقيقة لان نهاية العلم والظلم هو الاعتراف بالجهل في باب المعرفة وبالظلم في باب العجز وان كان الجهل والظلم مذمومان بالنظر اى ابتداء الامر لكن بالنظر الى النهاية ممدوحان فلذا وصفه الله تعالى بذلك كما قال على رضى الله عنه العجز عن درك الادراك ادراك (ان قيل) هذا السؤال مبنى عند اهل الظاهر لاعند اهل الباطن لما مر كيف عرض الامانة عليه مع علمه تعالى بكونه ظلوما جهولا والجواب قد بعث الله الرسل الى كافة الخلق مع علمه السابق بان يؤمن بعض ويكفر بعض فهذا من هذا القيل فالخطاب عام للمخلوق من الناس مع علمه باختلاف احوالهم في الايمان والكفر فانه تعالى مالك الاعيان والاثار على الاطلاق وقال بعضهم الظلم والجهل يمكن بغير قصد بل كان عن جهل وسهو فالسهو والنسيان مفعوران والجهل في بعض المواضع معذور

في السعدى

بر در كبه سائلى ديدم كه همى كفت وميكرستى خوش
من نكويم كه طاعتم بيذير قلم عفو بر كنهام كش

(ان قيل) ما الحكمة في عرض الامانة « قلت » ان الحقيقة في امرها على ثلاث طبقات طبقة منها تكون الملائكة وغيرهم ممن لم يحملها فلا يكون في ذلك ثواب ولا عقاب [٥] وطبقة ممن يحملهم ولم يؤد حقوقها فقد خان فيها وهم المنافقون والمنافقات والمشركون والمشركات الذين حملوها بالظلمية على انفسهم وضيعوها جاعلين قدرها فما رعوها حق رعايتها فحاصل امرهم العذاب

المؤبد

المؤبد وطبقة منها ممن يحملها ويقوم بحقوقها ولم يخن فيها ولكن لثقل الحمل وضعف الانسان يتأثم في بعض الاوقات فيرجع الى الحضرة بالتضرع والابتهال معترفا بالذنوب وهم المؤمنون والمؤمنات فيتوب الله عليهم لقوله تعالى (ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) الآية

قال الحافظ

سهو وخطاي بنده كرش نيست اعتبار معني عفو ورحمت امرور كار چيست
وفي الحديث القدسي (لو لم تذبوا لذهب بكم وخلقت خلقا يذنبون ويستغفرون فاغفر لهم) وفي الحديث النبوي (لو لم تذبوا لخنيت عليكم اشد من الذنب الا وهو العجب) ولهذه الحكمة خلق آدم بيديه اى بصفات الجلالية والجمالية فظهر من الجلال قابيل والمخالفة ومن صفة الجمال هابيل والموافقة وهكذا يظهر الى يوم القيمة (ان قيل) الحديثان المذكوران يدلان على الحث على الذنب مع اننا مكلفين بالاجتناب عنه « قلت » لا دلالة لهما عليه بل على التوبة والاستغفار والعفو والغفران لمن تاب روى ان ابراهيم الادهم قال اريد ان اطوف الكعبة خالية عن الناس ولم اجد حتى كثرت المطر فكانت خالية عنه فدخلت الكعبة وطلبت العصمة من الله تعالى فسمعت النداء تطلب شيئا لم اعطه لاحد من الناس فان اعطيت العصمة لما بقي فائدة الغفار والرحمن والرحيم قلت الهى اغفرلى ذنوبى فليست الراحة الا في العبودية للمولى والاعراض عن الهوى فسمعت النداء كن عبدا تسترح اى في العبودية والاعراض فلا راحة لمن عبد الدنيا وما دون المولى لا في الاولى ولا في العقبى ومن العصمة من يبذل الله سيئاتهم حسنات (ان قيل) ما حمل الحكماء على قولهم ان محمدا حكيم من حكماء العرب والقرءان من تلقاء نفسه « قلت » انهم لم يفرقوا بين علم الله تعالى والعلم عند الناس بال تكرار والبحث ولا يعلمون ان قدح النبوة ليس كالقدح في سائر الامور ولا ينظرون بنور العلم وسعوا في ابطال الحق والجمال ان الحق لا يرى الا بالحق كما ان النور لا يرى الا بالنور [٥] ولما كان يرى الحق بالحق كان الحق هاديا لاهل الحق كما قال [الا من طلبنى وجدنى] قال موسى ابن اجدك يارب قال يا موسى اذا قصدت الى فقد وصلت الى (ان قيل) ان حرمة التصاوير هل هي شرع جديد ام لا

[*] الا ترى انه لو لم يكن لنا نور عيننا لما ترى نور الشمس والقناديل

[*] ان كان لم يسع الى التجارة

« قلت » هي شرع جديد لان اتخاذ الصور قبل هذه الامة كان مباحا وانما حرم على هذه الامة لان قوم رسولنا كانوا يعبدون الاصنام فهمي عن الاشتغال بالتصوير يقول الفقير لبس المراد من حرمة التصوير حرمة العبادة لها لان حرمة العبادة لها ليست بشرع جديد بل المراد حرمة عمل التصوير وفي الحديث [من صور صورة فان الله معذبه حتى ينفخ فيها الروح وليس بنافع فيها ابدا] وهذا يدل على ان تصوير ذي الروح حرام واما تصوير مالا روح كالشجر وغيرها فمعرض فيه وان كان مكروها من حيث انه اشتغال بما لا يعني قال في العناية اذا كان الصورة خالف المصلي لا تكدر صلوته لان التشبه بعبادتها متف وفيه اهانة لها ولو كانت تحت قدميه لا يكره وبكره كونها في البيت لان تنزيه مكان الصلوة عما يمنع دخول الملائكة مستحب لا يقال فعلى هذا يكره كونها تحت القدم فيه ايضا لانا نقول فيه من التحقير والاهانة مالا يوجد في الخاف فلا قياس لوجود الفارق فلا حاجة الى التنزيه عن مكان الصلوة اذا كانت تحت القدم ولو قطع رأسها فلا يكره لانها لا تعبد بلا رأس عادة بخلاف قطع يديها ورجليها ولا تكدر الصلوة على بساط مصور ان لم يسجد عليها لانه اهانة وليس بتعظيم وفي حواشي اخي جابي اذا كانت التماثيل مما يعظمها الكفار كشكل الصليب مثلا لا يرب في كراهة السجود عليها (ان قيل) لم سميت الارض ارضا « قات » ان الارض بمعنى الاكل فتأكل اجساد بني آدم ولذا اضيفت الدابة الى الارض في قوله تعالى في قصة سامان عليه السلام (ما دلهم على موته الا دابة الارض) اي دويبة تأكل الحشب (ان قيل) وفات سامان هل كان بعد الفراغ من عمارة بيت المقدس ام قبله « قلت » الاصح انه بعده وان قال بعض المفسرين انه قبله بسنة لان سامان عليه السلام صلى في المسجد الاقصى بعد اكمله زمانا كثيرا (ان قيل) ان كون لسان اهل الجنة العربية والفارسية ثابت بالحديث فكيف تكلم آدم عليه السلام بالسريانية بعد الهبوط « قلت » ان تكلم آدم عم بالسريانية بعده لا ينافي تكلمه في الجنة بلسان العربية لما قيل ان اول من تكلم بالعربية آدم في الجنة (ان قيل) ما يترتب على الشكر وعلى عدمه « قلت » بالشكر تزداد النعم الصورية والمعنوية من الايمان والتقوى والصدق والاخلاص والتوكل والاخلاق الحميدة وعدمه يزيل هذه النعم

ويورث الفقر والثنا والشك والاصناف الذميمة الا يرى ان ياعم لم يشكر يوما على نعمة الايمان والتوفيق فوقع فيما وقع من الكفر والعياذ بالله تعالى

ونعم ما قال مولينا الرومي قدس سره في المتوى عن حقيقة الشكر

داد حق اهل سبارا پس فراغ	صد هزاران قصر وايوانها وياغ
شكر آن نكداشتند آن بزرگان	در وفا بودند كجتر از سكان
مرسكارا لقمه ناني زدر	چون رسد بر درهمي بندد كمر
پاسبان و حارس در ميشود	گر چه بروي جور و سختي ميرود
هم بر آن در باشدش باش و قرار	كفر دارد كرد غير اختيار
بي وفائي چون سكانرا عار بود	بي وفائي چون رواداري نمود
پس سبا گفتند باعد يتبا	شينا خير لما خذ زينبا
مانمي خواهم اين ايوان و ياغ	في زنان خوب وني امن و فراغ
يطلب الانسان في الصيف الشتا	فهو لا يرضى بحال ابدا
فاذا جاء الشتاء انكره	قل الانسان ما اكفره

والحاصل ان اهل سبأ طلبوا الكد والتعب كما طلب بنو اسرائيل الثوم والبصل مكان السلوى والعمل فجعل لهم الاجابة بتخريب تلك القرى المتوسطة وجعلها بلاقع لا يسمع فيها داع ولا يجيب لقوله تعالى (ومن قنهم كل ممزق) اي فرقناهم غاية التفريق وكانوا قبائل ولدهم سباع ففرقوا في البلاد وقال بعض الكبار الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر

في المتوى

چون زجد بردند اصحاب سبا	كه به پيش ما ويا به از سبا
ناحها نشان در نصيحت آمدند	از فسوق وكفر مانع مي شدند
قصد خون ناحمان مي داشتند	نخم فسق وكافري مي كاشتند

ان قيل كم اقسام الرزق « قلت » الرزق قسمان ظاهر وباطن فالظاهر هو الاقوات والاطعمة المتعلقة بالابدان والباطن هو المعارف والمكاشفات المتعلقة بالارواح وهو اشرف القسمين فان ثمرته حيات الابد وثمره رزق الظاهر قوة مقيدة بمدة حياة الدنيا وفي الحديث [طلب الحلال فريضة بعد الفريضة]

اي فريضة الايمان والصلوة (في المتوي)

علم حكمت زايد از لقمة حلال عشق ورقت زايد از لقمة حلال
 چون زلقمة توحيد بني ودام جهل وغفلت زايد از ايرادان حرام
 (ان قيل) اي آية من قرءها كفاه الله مؤنته ولم يحوجه لاحد من خلقه
 « قلت » قوله تعالى (كلا بل هو الله العزيز الحكيم) من قرءها اربعين يوما
 كل يوم اربعين مرة اعانه الله تعالى واغزاه ولم يحوجه لاحد من خلقه وفي
 الاربعين الادريسيه يا عزيز المتبع على امره فلا شيء يعادله قال السهر وردي
 من قرأها سبع ايام متواليات كل يوم الفا اهلك خصمه وان ذكرها في وجه
 العسكر سبعين مرة ويشير اليهم فانهم ينهزمون واول الاية قوله تعالى (قل
 اروني الذين الحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم) (ان قيل) ما
 الحكمة في ارسال الرسل « قلت » ان العقل لا يستقل بادراك جميع الامور
 الدينية والدنيوية والتمييز بين المضار والمنافع فاحتياج الناس الى التبشير
 والانذار وبيان المشكلات من جهة اهل الوحي ولذا قال الله تعالى (وما
 ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا) فالاية دالة على عموم رسالته وشمول
 بعته (ان قيل) بكم خصلة فضل نبينا عليه السلام على سائر الانبياء « قلت »
 بست خصال كما ورد في الحديث فضلت على الانبياء بست اعطيت جوامع
 الكلم « وهي ما يكون الفاظه قليلة ومعانيه كثيرة » ونصرت بالرعب « يعني
 نصر الله بالقاء الخوف في قلوب اعدائي من مسيرة شهرين او اكثر » واحلت
 لي الغنائم « يعني ان من كان قبله من الامم اذا اغتسموا الحيوانات تكون ملكا
 للغائبين دون الانبياء فخص نبينا عليه السلام باخذ الخس واذا اغتسموا غيرها
 من الامتعة والاطعمة والاموال جمعوه فتجي نار بيضاء من السماء فتحرقة
 فخص هذه الاممة المرحومة بالقسمة بينهم كاكل لحم القربان فان الله تعالى
 احله لهم زيادة ارزاقهم ولم يحله لمن قبلهم من الامم « وجعلت لي الارض
 طهورا ومسجدا » يعني اباح الله لاهل الصلوة حيث كانوا تخفيفا لهم واباح
 التيمم بالتراب عند فقد الماء ولم يجع الصلوة للامم الماضية الا في كنائسهم ولم يجوز
 التطهر لهم الا بالماء « وارسلت الى الخلق كافة » اي في زمنه وغيره ممن تقدم
 او تأخر بخلاف رسالة نوح عليه السلام فانها وان كانت عامة لجميع اهل الارض

لكنها

لكنها خست بزمانه وقال البارزي انه مرسل الى نفسه ايضا (ان قيل) اي آية
 تدل على انبأه في الانصاف العبد من الجدال « قلت » قوله تعالى (قل لا تسألون
 عما اجرنا ولا نسئل عما تعملون) من الكبر والكبر حيث اسند فيه الاجرام
 الى الذنب وان اريد به الزلة وترك الاولى الى انفسهم ومطلق العمل الى
 الخطاين مع ان اعمالهم اكبر الكبر واعلم ان من قرأ قوله تعالى (وهو
 الفتاح العليم) على اثر لصلوة الفجر مرات يتسیر له الخلق بمعونة الله من
 الامور الدينية والدنيوية ليكون له حظ من اسم الفتاح (ان قيل) هل كان
 الايمان ايمانا بالتمنى « قلت » ليس الايمان بالتمنى يعني لا بد للتصديق من
 مقارنة العمل ولا بد لتحقيق التصديق من صدق المعاملة فن وقع في التمني
 المجرد فقد انتهى جريان السفينة في البر والبحر

بيت

كرمه علم علمت باشد بي عمل مدعى وكذابي

(ان قيل) لم سمي الائم والذنب تقلا مع ان الثقل انما يكون للمجسمات
 لا للمعاني « قلت » لانه يتقل صاحبه ويثبطه عن الثواب في الدنيا ولذا قال الله
 تعالى بعد قوله (ولا ترزوا رزرة وزر اخرى وان تدع مثقلة الى حملها
 لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى) (ان قيل) التحميل اختياري ام جبري
 « قلت » اجباري لان الطاعة نور والمعصية ظلمة فاذا اتصف جوهر الانسان
 بصفة نورانية او ظلمانية لا تتجاوز تلك الصفة من جوهره الى جوهر غيره
 ايا كان الا يرى ان كل واحد عند الصراط يمشی بنوره لا يتجاوز منه شيء الى
 غيره وكذا من غيره اليه (ان قيل) الانذار من الرسل والنصيحة من العالم
 هل تكون لمن خشي ربه ام لمن لا يخشى « قلت » لمن يخشى ربه من عذاب
 الآخرة ولن اقام الصلوة لقوله تعالى (انما تنذر) يا محمد (الذين يخشون)
 يخافون (ربهم) حال كونهم (بالغيب) اي غائبين عن عذابه واحكام
 الآخرة وانما خص الحشية والصلوة بالذكر لانهما اصل الاعمال الحسنة
 الظاهرة والباطنة اما الصلوة فانها عماد الدين واما الحشية فانها شعار اليقين وانما
 يخشى المرأ بقدر علمه بالله كما قال تعالى (انما يخشى الله من عباده العلماء)
 ومن لم يكن عالما كان ميتا لا يؤثر فيه الانذار وفي الحديث الفرق بين الرجل

وبين الشرك والكفر ترك الصلوة (ان قيل) ما الحكمة في عدم اقتدار الرسل على الهداية للناس لقوله تعالى (ولكن الله يهدي من يشاء) وقوله (ليس لك من الامر شيء) وغير ذلك لتعيين مقام الألوهية عن مقام النبوة كيلا يشتبها على الأمة فيضلوا عن سبيل الله كما ضل بعض الامم السالفة فقال بعضهم عزير ابن الله وقال بعضهم المسيح ابن الله وذلك من كمال رحمته على هذه الأمة وحسن توقيفه (ان قيل) قوله تعالى (وما انت بمسمع من في القبور) يدل على عدم فائدة التلقين للميت بعد الدفن ويناقض خطابه عليه السلام لمقتولي بدر عند قيامه على قليبهم وقوله هل وجدتم ما وعد الله ورسوله حقا فاني وجدت ما وعدني الله حقا « قلت » الميت من حيث هو ميت ليس من شأنه السماع وانما يسمع التلقين باسماء الله تعالى اياه وخالق الحياة فيه واما اهل القليب فلان الله احياهم حتى يسمعون كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم تكييها لهم وازديادا لحسرتهم وكآبتهم في سوء مقامهم والا فليس من شأن احد اسماع كما انه ليس من شأن الميت السماع (ان قيل) هل كان فترة غير الفترة التي كانت بين محمد وعيسى عليهما الصلوة والسلام « لا من لدن آدم الى زمن عيسى عليهما السلام ولم يخل زمان من صادق مبالغ او امر الله او من يقوم مقامه اى مقام ذلك الصادق المبلغ لقوله تعالى (وان من امة الا خلا فيها نذير) اى مامن امة من الامم الماضية الا وقد ارسلت اليهم رسولا ينذروهم من الكفر ويبشرهم على الايمان اى سوى امتك التي بعثنا اليهم ويدل على هذا المعنى قوله تعالى (وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير) فادم عليه السلام كان مبعوثا الى اولاده وسائر الانبياء الى قومهم واولادهم بل الى نفسه على ما قيل (ان قيل) هل تقوم العلماء مقام الانبياء في الانذار والتبشير « قلت » نعم لقوله تعالى (انما يخشى الله من عباده العلماء) معناه لا يخشى الله من بين عباده احد الا العلماء وقرء ابو خيفة وعمر ابن عبدالعزيز وابن سيرين برفع اسم الله ونصب العلماء على ان الخشية استعارة للتعظيم فان المعظم يكون مهيا فالمعنى انما يعظمهم الله من بين عباده كما يعظم المهيّب من الرجال بين الناس وهذه القراءة وان كانت شاذة لكنها مفيدة جدا وجعل عبدالله بن عمر رضى الله عنه الخشية بمعنى الاختيار اى انما يختار الله من بين عباده العلماء وهذه القراءة الشاذة يدل

على انهم يقومون مقام الانبياء في الانذار والتبشير سئل عن النبي عليه السلام من اعلم الناس قال (اخشاكم الله تعالى) قالوا فمن اشتر الناس قال (اللهم اغفر للعلماء العالم اذا فسد قسدا الناس) كذا في تفسير ابي الليث (ان قيل) الاتفاق بالسر اولى ام بالعلانية « قلت » ان اخاف المتفق من الوقوع في الرياء فالسر اولى والا فالعلانية لان في العلانية تشويق الغير على الصدقة وترغيب فيها لقوله تعالى (وانفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور) ويرجون خير ان في قوله تعالى (ان الذين يتلون كتاب الله واقاموا الصلوة وانفقوا مما رزقناهم) الاية والتجارة تحصيل الثواب بالطاعة والبوار فرط الكسار والمعنى لن تكسب ولن تهلك بالخسران (ليوفيه أجورهم ويزيدهم من فضله انه عفو شكور) (ان قيل) ما خاصية اسم شكور « قلت » لو كتبه احدى واربعين مرة من به ضيق نفس وتعب في البدن وتقل في الجسم او كتب له وتمسح وشرب منه برى باذن الله تعالى وان مسح به عينه من به ضعف البصر وجد بركة ذلك (ان قيل) الحزن في الجنة متف فكيف حكى الله عن اهل الجنة بقوله تعالى (وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن) قلت « المراد حزن الدنيا فعلى هذا يكون اللام للعهد وقال بعض اللام للجنس والمراد جنس الحزن مطه (ان قيل) دخول الجنة بالعمل ام فضلا منه تعالى « قلت » بفضلته ورحمته ونيل الدرجات انما هو بالاعمال الحسنة الا ترى ان العبد اذا خدم سيده لا يستحق العوض فكيف بمن له الخاق والامر والملك على الاطلاق تخره عما يقول المعتزلة من الايجاب عليه تعالى فاذا كان العبد لا يستحق العوض على سيده في مقابلة خدمته فكيف يجب على الله عوضا لخدمة العباد له تعالى وهذا حقيقة قوله عليه السلام (قبل من قبل لالعة ورد من ردة لالعة) (ان قيل) اى شيء يبنى للانسان اذا بلغ عمره ستين سنة « قلت » يلزم الحجة ويتذكره في معرفة صانعها اشد التذكر لان ما بعدها زمان الهرم لقوله عليه السلام (اعمار امي ما بين ستين الى السبعين) وقوله عليه السلام (ان الله ملكا ينادى كل يوم ولية ابناء الاربعين زرع قد دنا حصاده وابناء الستين ما قد تم وماعتم وابناء السبعين هلموا الى الحساب) (ان قيل) ما الفرق بين الحلم والصبر « قلت » الحلم ضبط النفس والطبع عن هيجان الغضب والصبر

كذلك الا اذا كان المذنب لا يأتى ان يعاقب في الآخرة بخلاف الحلم فلذا ينسب الحلم للمؤمنين والصبر للكافرين والحليم من اسماء الله تعالى لقوله تعالى (ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا) اى يمنعها من ان تزولا حين يشاهد معصية العصاة ويرى مخالفة الامر ولا يحمله على المسارعة الى الانتقام مع غاية الاقدار عجلة لعل العصاة يتوبون والكفار عن كلمة الكفر يرجعون فلي العاقل ان يتخلق بهذا الاسم بان يصفح عن الجنايات ويسامح في المعاملات بل يجازى المسمى بالاحسان فانه من كالات الانسان واعلم انه لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله اى يقرض اهل التوحيد الحقيقى وينتقل الامر من الظهور الى البطون بزوال العالم وينتقض اجزائه لان التوحيد الحقيقى بمنزلة الروح في الجسد فاذا فارق الروح يتسارع الى الجسد البلى والفساد وان الانسان الكامل من حيث انه خليفة الله هو العماد المعنوى يحفظ الله بسببه عالم الارواح والاجسام روى ان آخر مولود في نوع الانسان يكون بالصين فيسرى بعد ولادته العمى في الرجال والنساء ويدعوهم الى الله فلا يجاب في هذه الدعوة فاذا قبضه الله وقبض مؤمنى زمانه بقى ما بقى مثل البهائم لا يحلون حلالا ولا يحرمون حراما فعليهم تقوم الساعة وتخرب الدنيا وينتقل الامر الى الآخرة (ان قيل) هل من خواص نبينا عليه السلام غير ما نبينا « قلت » نعم في انسان العيون من خواصه عليه السلام ان الله اقسم على رسالته بقوله تعالى (يس والقرءان الحكيم انك لمن المرسلين)

قال السعدى

ترا عز لولاك تمكين بس است
تساي توطه ويس بس است
(ان قيل) اى حاجة الى صراط مستقيم بعد قوله لمن المرسلين ومن المعلوم ان الرسل لا يكونون الا على صراط مستقيم « قلت » تصرح بما علم التزاما واشارة الى ان النبي صلى الله عليه وسلم نال الى كمال رتبة لم يبلغها احد من العالمين وهو قاب قوسين او ادنى

ماند اهل حجاب در پرده
بس مصلی که در میان نماز
از بلای فراق او مرده
میکند بر خدای عرض و نیاز
میکند لغت آن نماز برو
چون در صدق نیست باز برو

(ان قيل) ما الحكمة في عدم اجابة الرسل لاكثر الناس « قلت » اقل الناس سمعوا خطاب الحق في الازل ثم اذا سمعوا نداء النبي عليه السلام اجابوه لما سبق من الاجابة لنداء الحق في الازل وانما كان اهل السعادة اقل لان المقصود من اليجاد ظهور الخليفة من العباد وهو يحصل بواحد مع ان الواحد على الحقيقة هو السواد الاعظم قال بعض الكبار من راي النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة فقد راي جميع المقربين لانطوائهم فيه ومن اهتدى بهداه فقد اهتدى بهدى جميع النيين والاسلام عمل والايمان تصديق والاحسان رؤية فشرط الاسلام الاقياد وشرط الايمان الاعتقاد وشرط الاحسان الاشهاد فمن امن فقد اراد اعلاء كلمة الله واعلاها ومن كفر فقد اراد اطفاء نور الدين (والله متم نوره ولو كره الكافرون)

في المتوى

كفت اغلالا فهم به مقمحون
نست آن اغلال برما از برون
بند پنهان ليك از آهن بتر
بند آهن را كند بازه بنر
بند آهن را توان كردن جدا
بند غيبي را نداند كس دوا

قال النقشبندى الاغلال هو الحرص والطمع بمزخرفات الدنيا الدنية وما يترتب عليها (ان قيل) كم المانع من النظر في الايات والدلائل « قلت » قسمان قسم يمنع من النظر في الايات التي في انفسهم فشب ذلك بالغل الذي يجعل صاحبه مقمحا لا يرى نفسه ولا يقع بصره على بدنه وقسم يمنع من النظر في آيات الافاق فشب بالسد المحيط فان المحاط بالسد لا يقع نظره على الافاق فلا تبين له الايات التي في الافاق كما ان المقمح لا تبين له الايات التي في الانفس فن ابتلى بهما حرم من النظر بالكلية لان الدلائل والايات مع كثرتها منحصرة فيهما كما قال تعالى (سنريهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم) فقوله تعالى (انا جعلنا في اعناقهم اغلالا) مع قوله (وجعلنا من بين ايديهم سدا) الاية اشارة الى عدم اهتدائهم لايات الله تعالى في الانفس والافاق وقال بعض الكبار سدا جهة القدم عبارة عن طول الامل وعن بقاء الطمع وسدا جهة الخلف عبارة عن الغفلة وعدم الندم والاستغفار فبكلا السدين يعنى نظره عن طريق الهداية والفلاح

في التوى

خلفهم سدا فاعشينا هموا
 ريك صحرا دارد آن سدى كه خاست
 شاهده تو سدروى شاهديست
 مرشد تو سدي كفت مرشد است

واعلم ان الانسان اذا راي نفسه مشغولا بالطاعة والعبادة كان ذلك شاهدا على انه من السعداء واذا راي نفسه تاركا للطاعة وحاملا للذنوب كان ذلك شاهدا على انه من اهل الضلالة (ان قيل) هل تفيد قراءة سورة يس لحاثف في الطريق الى قوله (فاعشينا هم فهم لا يبصرون) قلت نعم اذا قرء ذلك سلم من العدو وقاطع الطريق لما روى انه عليه السلام لما خرج من بيته الشريف اخذ خفة من التراب وتلا عليه يس الى قوله (فاعشينا هم فهم لا يبصرون) ورثه فاخذه الله تعالى ابصارهم عنه فلم يبصروه (ان قيل) ما على المستهزئين على الناصحين « قلت » ندامة وجسرة في الدنيا والاخرة لقوله تعالى (يا حسرة على العباد) الى قوله (يستهزؤن) وفي الحديث (ان المستهزئين بالناس في الدنيا يفتح لهم يوم القيمة باب من ابواب الجنة يقال لهم هلموا هلموا فاتيهم احدثهم بكرة وغمة فاذا اتاه اغلق دونه) يعني يعذب بذلك متناديا فيكون الجزاء من جنس العمل

في التوى

اي در يغا بود مارا برد باد
 تا ابد يا حسرة شد للعباد

(ان قيل) لم يرجع الخبز على سائر الطعام بعد الاسلام في قوله عليه السلام (اللهم متعنا بالاسلام والخبز) قلت « فلو لا الخبز ما صمنا ولا صلينا ولا حججنا ولا غزونا (وارزقنا الخبز والخطبة) كما في بحر العلوم قال في شرعة الاسلام ويكرم الخبز باقصى ما يمكن فانه يعمل في كل لقمة يأكلها الانسان من الخبز ثلثمائة وستون عاملا اولهم ميكائيل الذي يكيل الماء من خزائنة الرحمة ثم الملائكة الذين ترحل السحاب والشمس والقمر والافلاك وملائكة الهواء ودواب الارض وآخرهم الحياز ولذلك قال الله تعالى (وآية لهم الارض الميتة احييناها واخرجنا منها حبا فمنه يأكلون) ومن أكرام الخبز ان يأكل ما يلتقط في الارض تعظيما لنعمة الله تعالى وفي الحديث من أكل ما يسقط من

المائدة عاش في وسعة وعوفي في ولده وولد ولده من الحق ويكره اكل وجه الخبز وجوفه ورمى باقيه لما فيه من الاستخفاف والاستخفاف بالخبز يورث الغلاء والقحط كذا في شرح النقاية وذكر فيه ان الارض خلق من عرق النبي صلى الله عليه وسلم وان اردت استقصا هذا الباب فعليك بكتاب احياء العلوم في ابتداء الربيع الثاني من ربيع العادات (ان قيل) ماء الجراد هل هو من خواص الماء ام من انفاس بعض الاولياء « قلت » قال اسماعيل الحقي في تفسيره عند ما تكلم على قوله تعالى (وفجرنا فيها من العيون) كان للماء خواص زائدة كعين شبرم وهي بين اصفهان وشيراز وذلك ان الجراد اذا وقعت بارض يحمل اليها من ذلك العين ماء فيتبع ذلك الماء طيور تسمى السممر بشرط ان حامل الماء لا يضعه في الارض ولا يلتفت الى ورائه فتبقى تلك الطيور على رأس حامله في الجو كالحابة السوداء الى ان يصل الى الارض التي فيها الجراد فتصبح الطيور عليها فتقتلها فلا يرى شيء من الجراد متحركا بل يموت من صوت تلك الطيور وقد كانت تلك الحابة لها بنفس من انفاس بعض الاولياء وان كان التأثير في كل شيء من الله تعالى

بيت

اولي ارا هست قوت از اله
 تير جسته باز كرداند ز راه

(ان قيل) كيف حال من ينكر شرائع الاسلام وما يتعلق بها من الحل والحرمه « قلت » يحبط عمله الصالح الذي عمل قبل كما قال تعالى (ومن يكفر بالايمان) كناية عن انكار الشرائع الاسلامية (فقد حبط عمله) اي بطل ثواب عمله الصالح الذي عمله قبل ذلك (ان قيل) ما اقبح القبائح « قلت » الكفر والانكار كما ان الايمان احسن المحاسن وعن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما خلق الله تعالى جنة عدن ثم قال لها تكلمي فقالت (قد افلح المؤمنون) ثلاثا وعن كعب الاخبار ان نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه ساما من بين اولاده وقال اوصيك باثنين وانهاك عن اثنين فاما الاوليان فان تقول لا اله الا الله فانها تخرق السموات السبع ولا يحجبها شيء ولو وضعت السموات والارض وما فيهن في كفة الميزان يوم القيمة وضعت هي في الاخرى لرجحت واما الثانية فان

يعني للاولياء قوة وهيبة من الله تعالى بحيث يقدرون على اعادة السهم المرمى من القوس اذيه

تكثر من قول سبحان الله والحمد لله واما اللتين انهماك عنها فالشرك بالله والاتكال على غير الله (ان قيل) صدور لفظ الكفر خطاء يوجب الكفر ام لا ؟ قلت ، لا يوجب فقائه مؤمن على حاله ولا يؤمر بتجديد النكاح ويؤمر [٠] بالاستغفار والرجوع عن ذلك وان تكلم به قصدا يكفر ويؤمر بتجديد النكاح بعد تجديد الايمان والرجوع الى ذلك سواء حتى لو تكلمت المرأة بما يكون كفرا تين من زوجها فعلى العبد ان يختار المرأة الصالحة لتكون له عوناً على دينه ودنياه (ان قيل) من قال انا احب الله والرسول فهل يصدق كلامه ام لا ؟ قلت ، ان كان قائلاً مطيعاً لله ولرسوله فيصدق لانه دليل واشهاد على ادعائه وان كان غير مطيع لهما فلا يصدق لانه مجرد دعوى لا دليل عليه والله

در من قال

تعصى الاله وانت تظهر حبه هذا لعمرى في الفعال بديع
لو كان حبك صادقاً لاطعته ان المحب لمن يحب مطيع
ان الله يحب من اطاع امره ولا فرق بين الناس من حيث الصورة البشرية
وانما تفاوتهم من حيث العلم والعمل والتقرب الى الله

في السعدى

ره راست بايد نه بالاي راست كه كافر هم از روى صورت چوماست
فهذا التفاوت يكون في الآخرة ايضا لانه دار الجزاء قطوبى لعبد
تفكر في العاقبة

متوى

كر بينى ميل خود سوى سما بر دولت بر كشا همجوها
ور بينى ميل خود سوى زمين نوحه ميكن هيچ منشين از خين
عاقلان خود نوحها پيشين كند جاهلان آخر بسر برى زنند
ز ابتداى كار آخر را بين تا نباشى تو پشيمان يوم دين

وحكى ان رجلاً جاء الى صائغ يطلب منه ميزاناً ليزن رضاض ذهب فقال له الصائغ اذهب ليس لي غريبال فقال الرجل لا تسخرني اعطني ميزاناً فقال

الصائغ

الصائغ ليس لي مكينة فقال الرجل انا اطلب منك الميزان ايها الصائغ وانت تحيىنى بما يضحك منه فقال انما قلت ما قلت لانك شيخ مرتعش ومضطرب فعند الوزن يتفرق رضاضك من يدك والرضاض ناعم الذهب فيحتاج الى المكينة والغريبال فيفكرى في عاقبة امرك قلت ما قلت

بيت

من زاول ديدم اخرا تمام جاى ديكر رو از انجا والسلام

(ان قيل) اى آية تدل على فضيلة الصلوة بالجماعة « قلت » قوله تعالى (واركعوا مع الراكعين) اى صلوا مع المصلين محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه فان صلوة الجماعة تفضل صلوة الفرد بسبع وعشرين درجة لما فيها من تعاون النفوس [٠] يقول الفقير ان التعاون في العبادة كما كان فضلاً وكرماً عند الله تعالى كذلك التعاون في غيرها الا ترى ان العدو كان صديقاً بالتعاون والاكرام كما ان الصيد يصطاد بوضع الاكلة فيما يقاد ..

في السعدى

بخش اى بسر كادى زاده صيد باحسان توان كرد ووحشى بقيد
عدورا بالطفاف كردن بيند كه نتوان بریدن بتغ اين كند
وان من فعل فعل المتكر كالظلم يرى ذلك عن صديقه لانه حصده مازرع ان خيراً فخير وان شراً فشر وان الكلب يحرس من اكرمه ويخبر عن عدوه وان الرجل يصير مؤنساً بالاكرام وان كان اشد ايداء واعلم ان هذا ليس على الاطلاق لان بعض الناس يكرم ولا ينقاد لان ابا جهل كان جليس النبي عليه السلام وما انقاد بحبيله لانه لم يرا اكرام فيض النبي عليه السلام ولا يقر به وكذا من جلس عند العلماء والمشائخ ولم يقرباً نصيحة والفيض فهو كمن لم يجلس لان العوام كآلات الماء وفيض الانبياء والمشائخ ونصيحة العلماء كالماء الجاري في النهر فمن جلس عند النهر ولم يشرب من مائه فكأنه جلس عند غيره فقله تعالى (فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتى عشرة عينا قد علم كل اناس مشربهم) اشارة الى ان فيض الانبياء يختلف الدرجات بالنسبة الى العوام واما من انكر انكر امثال هذه المعجزة فلغاية جهله بالله تعالى

[٠] ونظيره توجد السلاطين والامراء الى القوم ازيد في التلطيف والاكرام من التوجه الى فرد منهم

« واعلم ان الانسان كالبازي اذا رسله تعبير قيد نال النجاة ويهلك وكذا الانسان اذا ترك قيود النفس واشتهوا نال مآل والا فلا

[٠] قال الشيخ زاده لاجابة الى التوبة لان الله هو والخطية مرفوع عن هذه الامة

وقلة تدبره في عجائب صنعه فانه لما أمكن ان يكون من الاحجار ما يخلق الشعر كالنورة ويجذب الحديد كالمقاطيس ويتقى الخلل كالكهربان فانه اذا وضع في اناء لا يحصل الخلل في ذلك الاناء لم يتمتع ان يخلق الله حجرا يسخره لجذب الماء من تحت الارض او لجذب الهواء من الجوانب الاربعة ويصيره ماء بقدره الله تعالى (ان قيل) لم سمي اليهود يهودا « قلت » قال ابو عمر بن العلاء ان اليهود يتهودون اي يتحركون عند قراءة التورية ويقولون ان السموات والارض تحركت حين آتى الله موسى عليه السلام التورية يقول الفقير فعلى هذا لا ينبغي لقارئ القرآن ان يتحرك عند القراءة لئلا يتشبه بهم لانا مأمورون بمخالفة اهل الكتاب [٠] فلا يجوز ان نقبس منهم ما فعلوه (ان قيل) ما الحكمة في عداوة العوام للانبياء والعلماء « قلت » ان فيض الانبياء وعلم العلماء امرأة محجلة فاذا رأى العوام انفسهم في تلك المرأة صاحوا كما تصيح الكلاب على كلاب الاجانب الوحشية

❦ في المتنوى ❦

بس عدو جان صرافست وقلب دشمن درویش نبود غیر کلب
والخاصل ان عدو النوز اللص و صاحب الخيل لان قسادهما يظهر في نهار الانبياء والاولياء والعلماء ولا يظهر في ظلمات ليلة الكفر والغفلة ولهذا كان اهل الفسق اعداء لهم فلا يضر ذلك عليهم لان فيض الانبياء وعلم العلماء كالليل في النفع والضرر

❦ في المتنوى ❦

آب نیلست وبقبطی خون نمود قوم موسی را نه خون بود آب بود
فمن هذا ظهر ان كتابنا هذا كالليل اللهم لا تجعل هذا دما على اهل الغفلة بل ماء زلالا وارنى جزاء من طعن فيه قال المتنوى لحسام الدين حين قال يا مولينا يطعنوك بعض الناس

❦ في كتاب المتنوى ❦

ای ضیاء الحق تو دیدی حال او حق نمودت پاسخ افعال او
واعلم ان عمر الانسان كالمال والامعة فمن سرق امتعتك كنت مضطربا ولا

تكن مضطربا في زوال عمرك بالغفلة (ان قيل) هل ينبغي للانسان ان يدعو للظالم بالصلاح « قلت نعم لان ظلمه لك جعلك متضرعا ومستقيما وصالحا فاذا علمت هذا فلا تشكى لاحد

❦ في المتنوى ❦

بندہ می نالید بحق از درد نیش صد شکایت میکند از رنج خویش
مر ترا لایبہ کنان وارست کرد حق می گوید کہ آخر رنج و درد
وقوله تعالى (وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم) يؤيد ما قررنا [٠] ويظهر لزوم الرضاء بالقدر وان الانسان يهرب من العدو ويطلب الاستعانة من الخلق والخالق والحال انه صديق له فالدعاء للصديق باعتبار ذلك جائز

❦ في المتنوى ❦

نفس مؤمن اشقرى آمد یقین کوب زخم رنج زفتست وسمین
ويظهر حكمة تحمل الانبياء والاولياء والعلماء باذية الناس لانهم قالوا الثواب على قدر المشقة

❦ في المتنوى ❦

تا ز جانها جان شان شد زفت تر که ندیدند آن بلا قوم دکر
الآثرى ان الجلد يكون لطيفا بمعالجة الدباغة وان لم يعالج لصارت رائحته كريهة فكذا الانسان يكون نظيفا باداء تكاليف الله والرسول والا فلا وان لم يقدر الانسان على تطهير وجوده بالاختيار فينبى ان يرضى بما اعطاه من الابتلاء بلا اختيار فلا يظن بما قررنا ان الظلم جائز لان انقص العقل من ظلم غيره ونفسه حكى عن بعض العارفين انه قال ان رجلا رأى امرأة في الطريق فعانقها وقبلها فاغتاضت وقالت اما تستحي قال ليس هنا احد الا الهوى والريج قالت ان محرك الريح والهواء هو الله تعالى وهو ناظر لنا ولا يتحرك شيء من ذاته ابدا الا بالله تعالى وانت تنظر الريح ولا تنظر محرك الريح وهذا يدل

[*] الا ترى ان قتل موسى عم
النبط كان سببا لوضع تاج النبوة
على رأسه عليه السلام

على حماقتك الا ترى ان بدنك غير متحرك بغير روحك والحال انك لن ترى الروح عيانا في النظر لكن تعلم انها موجودة في بدنك بظهور اثرها ولذا قال الله تعالى (وهو معكم اينما كنتم)

في المتوى

تن بجان جنبد نمي بيني توجان ليك از جنبيدن تن جان بدان

فعند ذلك ندم الرجل على ما فعل فظهر مما قررنا انه ليس للانسان ان يطلب رؤية الله تعالى في الدنيا لان اليقين بوجوده تعالى كاف وطلب الزيادة عبث ولذا قال تعالى خطابا لموسى عليه السلام (لن تراني) حين طلب وقال في حق نينا عليه السلام (ثم دنى فتدلى) لانه عليه السلام لم يتجاوز عن دائرة الادب في الطلب ونال الى قوله تعالى (فكان قاب قوسين او ادنى) والى قوله تعالى (وهو بالا فوق الاعلى) وان الانسان فعل فعلا منكرا يرى الله تعالى جرمه فيؤخره ليوم لا ريب فيه حتى يتوب ويرجع عنه في حياته والحال انه مثل الضع فان الضع من شدة حقه لما يأتي الصياد ليصطاده يقول اين الضع [هـ] فيظن انه لم يره فيأتي اليه ويشده بالجبل ويخرج عن المكان الذي هو فيه ويجره بذلك الجبل فيستولى عليه رأيت ذلك الحيوان في جبل ماردين حين صاد رجل دخل المكان الذي هو فيه وربط جبلا برجليه مغنيا ثم خرج وجره

في المتوى

همجو كفتارى كه مى كيرندش او غره آن كفت كين كفتار كو

وان الانسان اذا لم يستحي من الناس فليستحي من الله تعالى يعلم احواله ولا يخفى عليه خافية والحال انك لا تستحي من الله تعالى فهذه غفلة عظيمة وجهالة عجيبة يوجب الحق كالضع فينبغي لك ان تتجنب مكر الناس في زماننا هذا لانهم يتغنون في وجهك ويربطون جبلا برجليك ثم يجرونك الى ما يريدون فلا تكن في الحق كالضع (ان قيل) ان الاعتبار هل هو الى صورة التحافة ام الى قوة الايمان والروح « قلت » الاعتبار الى قوة الايمان والروح على فحوى الكلام ما قل ودل

[*] يقال بالتركي - برتلان

في المتوى

خامشى بمراسست وكفتن همجو جو بحر مى جويد ترا جورا محجو
يعنى السكوت بحر والتكلم كالنهر البحر يطلبك فلا تطلب النهر والعلم بحر
لانهاية له وكتابتنا هذا قليل الاوراق والاجزاء ولكن المعنى كثير كالبحر
لا وصول الى ساحله

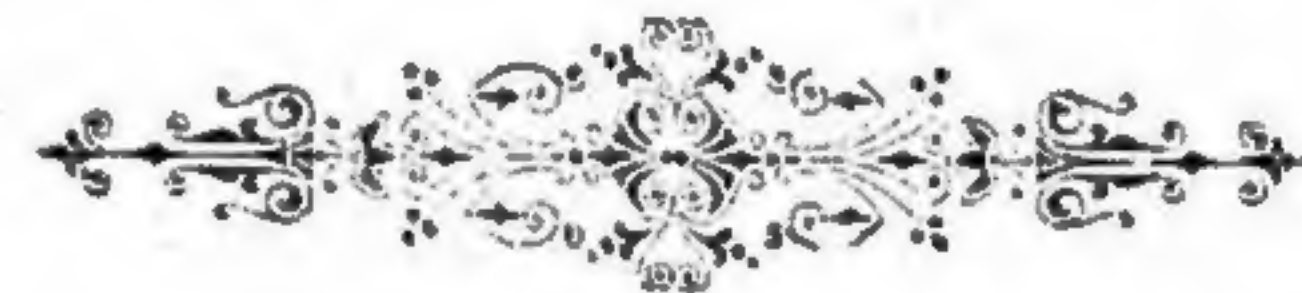
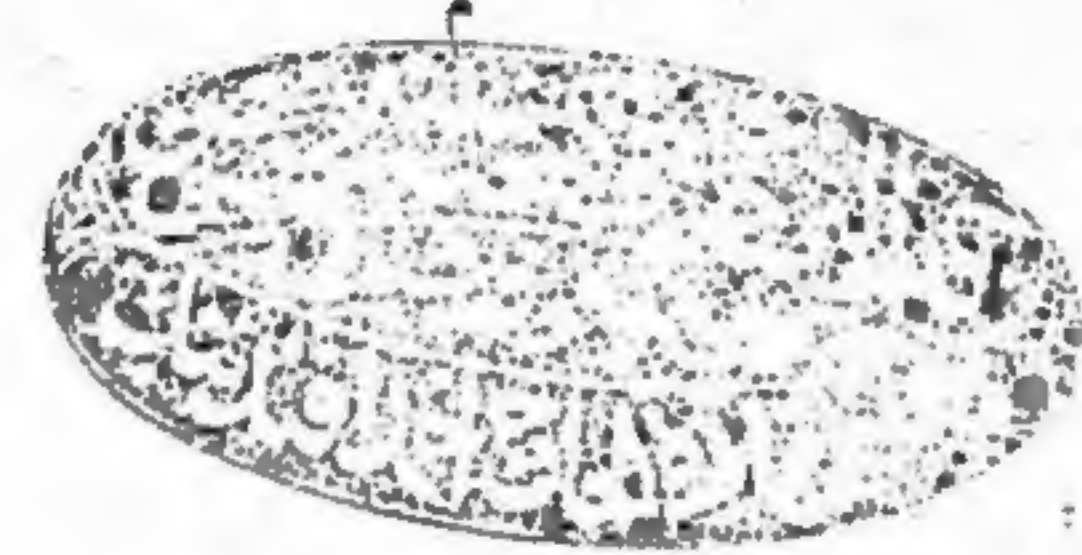
في المتوى

از اشارتهاى دريا سرمتاب ختم كن والله اعلم بالصواب

(ان قيل) ما ابتداء القرآن وختمه « قلت » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ابتداءه بسم الله الرحمن الرحيم وختمه صدق الله العظيم) يعنى ان يقول القارئ ذلك عند اتمه والا فختم القرآن سورة الناس وانما قال صدق الله العظيم ولم يقل سورة الناس اشارة الى ان القرآن قديم قائم بذاته تعالى فلا يتصور فيه التقديم والتأخير باعتبار هذا المعنى يعنى ان القرآن باعتبار نفسه لا يتصور فيه التقديم والتأخير وباعتبار لفظي يتصور وبهذا اكتفينا متيمنا بما قال عليه السلام (اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا عن ثلث صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد صالح يدعو له) ومثلا لوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابو سعيد الخدرى رضى الله عنه قال عليه السلام (ان رجلا يأتونكم من اقطار الارض يتفقهون في الدين فاذا اتوكم فاستوصوا بهم خيرا) وليس هذا مزيدا على ما قالوا ولكن لابد في كل زمان من تجديد تحرير ايضا لمطالعة اخواننا حتى يصل الى من بركتهم قال النسي في تفسيره ان معاني جميع الكتب المنزلة في الفاتحة ومعاني الفاتحة مجموعة في البسملة ومعاني البسملة مجموعة في بابها ومعناها بي كان ما كان وبى يكون ما يكون زاد بعضهم ومعاني الباء في نقطتها والنقطة بحر محيط لا ابتداء له ولا انتهاء ونهاية العلم الجهل ولذا شقت حرف نهر كلامي الى جانب بحر في نقطة بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين

[*] ان قيل (ان ما جاء في القرآن بنفط الماضي نحو ان الذين كفروا انما انزلنا الذكر انما ارسلنا نوحا يدل على حدوث الله ان لان القديم يستحيل ان يكون مسبوقا بغيره « قلت » ان ما جاء فيه مقتضى تعلق الحكم بالخبر عنه وحدوث مقتضى التعلق لا يستلزم حدوث الخبر عنه فلا يستلزم حدوث كلام الله كما في عند تعالى فانه قديم ومقتضى تعلقه بغيره حادث والحاصل انه لا يلزم من حدوث مقتضى التعلق وهو الكلام اللفظي حدوث الكلام المعنى

وقع الفراغ من تسويده يوم الاثنين الحادي والعشرين
من شهر رجب الحرام المنتظم في سلك الشهور سنة
الثالثة بعد الثمئة والالف من الهجرة النبوية
على صاحبها افضل الصلوة الاحدية على
يد السيد محمود الملقب بصياد زاده
اكرمه الله بالحنى والزيادة
آمين



7350

